

قل الروح من امر ربي وما اوتيتهم من العلم الا قليلا

✽ كتاب الروح ✽

في الكلام على ارواح الاموات والاحياء باللائل  
من الكتاب والسنة والاثار واقوال العلماء  
الاخيار لشيخ الاسلام شمس الدين ابي عبد الله  
محمد الشيرازي بن قيم الجوزية الحنبلي  
الدمشقي المتوفى سنة (٧٥١)

قدس الله روحه ونور صحبه

ضريحه



الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة بمجروسة

حيدر اباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣١٨) هجرية

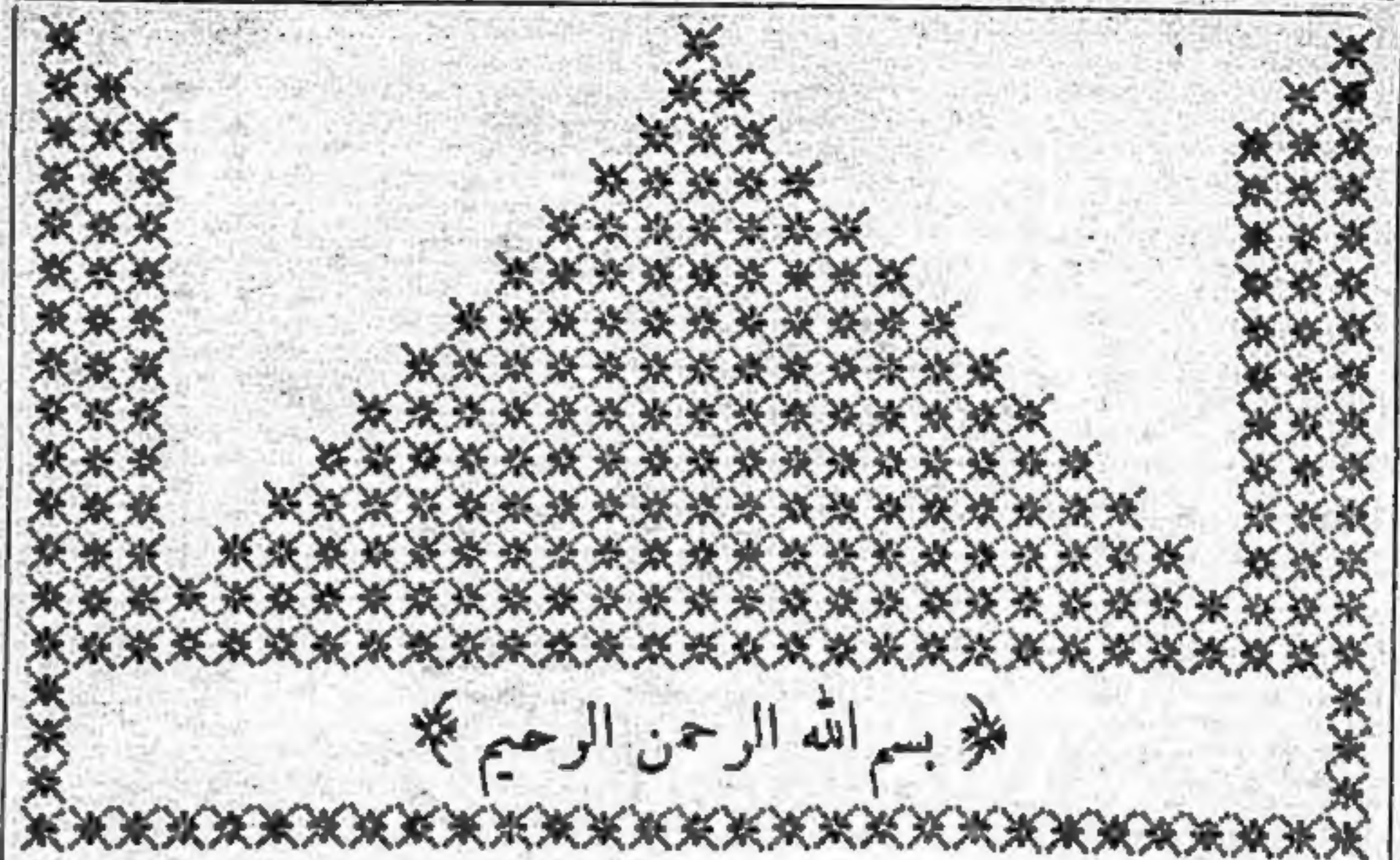


5655

417

Kisim	5655
Yeni	
Eski	948





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتصف بصفات الكمال \* المنعوت بنعوت الجلال \* الذي علم ما كان وما يكون وما هو كائن في الحال والمآل \* وحكم بالموت على كل ذي روح من مخلوقاته \* وساوى فيه بين الملك والمملوك والغني والفقير والشريف والضعيف والعاصي والمطيع من سكان ارضه وسمواته \* فهو اول عدل الاخرة بين برياته \* قبض روح هذا بعدما عمر الدنيا وزخرف البناء وتوطنها وليست لحي وطننا \* وقبض روح الاخر الذي اجتهد في اصلاح آخرته وجعل الدنيا لجة واتخذ صالح الاعمال فيها سفنا \* فشتان ما بين خروج الروح حين من الجسد من هذه لها السعادة والهناء \* وتلك لها الخيبة والشقاوة والعناء \* هذه ترتع في رهاض الجنة وتاوى الى قناديل معلقة في العرش في لذة ونعيم \* وتلك محبوسة تعذب في نار الجحيم \* واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له \* انه يحب الى عبادته بنعمه والآله \* وابتدأهم سبحانه وتعالى

باحسانه العميم وعطائه \* فعباد ابزته جل جلاله ان يختم بالاساءة وقد بدأنا بالاحسان \* فله سبحانه الحمد والشكر والنعمة والفضل والخلق والامر والثناء الحسن الجميل والامتنان \* واشهد ان محمد اصلوات الله وسلامه عليه عبده ورسوله الطيب الروح والجسد \* سيد ولد ادم وافضل من قام وركع وسجد \* الذي انزل عليه في كتابه العزيز ومن اصدق من الله قيلا \* ويستلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اولئهم من العلم الا قبيلًا \* وعلى آله وصحبه خير القرون الذين اهتدوا وما بدلوا تبديلا \* صلوة دائمة بدوام السموات والارض \* الى ان يرث الله سبحانه ونسالى الارض ومن عليها للعقاب والعرض \* وسلم تسليما كثيرا \* وبعد \* فهذا كتاب عظيم النفع جليل القدر كثير الفائدة ما صنف مثله في معناه \* فلا تكاد تجد ما انضمته من بدائع الفوائد وفرائد القلائد في كتاب سواه \* ويشتمل على جملة من المسائل تتضمن الكلام على ارواح الاموات والاحياء بالدلائل من الكتاب والسنة والاثار واقوال العلماء الاخير لا ادري اسئل مصنفه قدس الله روحه عنها فاجاب \* ام سئل عن البعض ولكن هو اطلال الخطاب \* فاني رأيت مجرّد اعن خطبة وسؤال اصلا مبتدأ فيه بقوله \* اما المسئلة الاولى هل تعرف الاموات بزيارة الاحياء ام لا \* فاجيب بعد استخارة الله سبحانه وتعالى ان افتحه بهذه الخطبة المباركة العظيمة \* لكونه كتابا في ضمن مسائله التي تتأملها وتشاهدها كل درة بتيمة \* لينشرح صدر الناظر فيه \* ولتقوى همته على النظر في بدائع فوائده



ودقائق معانيه \* والله سبحانه وتعالى المستول المرجو الاجابة ان يعصمنا من  
الزيف والزلل \* وان يوفقنا الصالح النية والقول والعمل \* وان يرفع درجات  
مؤلفه في جنات النعيم \* وان ينفع به الناظر فيه انه سميع عليم \* انه على  
كل شئ قدير \* وبالاجابة جدير \* وهو حسبنا ونعم الوكيل \* قال \*  
الشيخ الامام العالم العامل ترجمان القرآن \* ذو القنون الحسان \*  
شيخ الاسلام قدوة الانام اوحدا الحفاظ \* فارس المعاني والفاظ \*  
هلامه العلماء وارث الانبياء عمدة المفسرين بقية المجتهدين  
شمس الدين ابو عبد الله محمد بن الشيخ الامام العالم العامل شرف الدين  
ابي بكر بن الشيخ الكبير ايوب بن سعد الشهير بابن قيم الجوزية الحنبلي  
الدمشقي قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه \* وجعل ابواب الجنان بين  
يديه مفتوحة \* ولسائر علماء الاسلام الجهابذة النقاد الاعلام \* امين  
وصلى الله على سيدنا محمد سيد الاولين والآخرين واله وصحبه اجمعين  
اما المسئلة الاولى وهي هل تعرف الاموات بزيارة الاحياء  
وسلامهم ام لا \*

فقال ابن عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مسلم  
يمر على قبر اخيه كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه  
حتى يرد عليه السلام \* فهذا نص في انه يعرفه بعينه ويرد عليه السلام  
وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم من وجوه متعددة انه امر  
بقتل بدر فلقوا في قلب ثم جاء حتى وقف عليهم وناداهم باسمائهم

يا فلان ابن فلان ويا فلان ابن فلان هل وجدتم ما وعدكم  
ربكم حقا فاني وجدت ما وعدني ربي حقا فقال له عمر يا رسول الله  
ما تخاطب من اقوام قد جيفوا فقال والذي بعثني بالحق ما انتم  
باسمع لما اقول منهم ولكنهم لا يستطيعون جوابا \* وثبت عنه  
صلى الله عليه وسلم ان الميت يسمع قرع نعال المشيعين له اذا انصرفوا  
عنه \* وقد شرع النبي صلى الله عليه وسلم لامتة اذا سلموا على اهل القبور  
ان يسلموا عليهم سلام من يخاطبونه فيقولون السلام عليكم دار قوم مؤمنين  
وهذا خطاب لمن يسمع ويعقل ولولا ذلك لكان هذا الخطاب بمنزلة  
خطاب المعدوم والجناد والسلف مجمعون على هذا وقد تواترت  
الاثر عنهم بان الميت يعرف بزيارة الحي له ويستبشر به قال ابو بكر  
عبد الله بن محمد بن عبيد بن ابي الدنيا في كتاب القبور باب معرفة  
الموتى بزيارة الاحياء ثنا محمد بن عون ثنا يحيى بنيمان عن عبد الله بن  
سهمان عن زيد بن اسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما من رجل يزور قبر اخيه ويجلس عنده الا  
استانس به ورد عليه حتى يقوم \* ثنا محمد بن قدامة الجوهري ثنا  
ابن عيسى القزاز اخبرنا هشام بن سعد ثنا زيد بن اسلم عن ابي هريرة  
رضي الله عنه قال اذا مر الرجل بقبر اخيه يعرفه فسلم عليه رد  
عليه السلام وعرفه واذا امر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام \*  
ثنا محمد بن الحسين حدثني يحيى بن بسطام الاصفهاني حدثني مسمع حدثني



رجل من آل عاصم الجحدري قال رأيت عاصم الجحدري في منامي بعد موته بسنتين فقلت اليس قدمت قال بلى قلت فإين أنت قال أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من اصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها إلى بكر بن عبد الله المزني فنلتقي اخباركم قال قلت اجسادكم ام ارواحكم قال هيئات بليت الاجسام وانما تتلاقى الارواح قال قلت فهل تعلمون بزيارتنا ياكم قال نعم نعم بها عشية الجمعة ويوم الجمعة كله ويوم السبت إلى طلوع الشمس قال قلت فكيف ذلك دون الايام كلها قال لفضل يوم الجمعة وعظمته وحدثنا محمد بن الحسين حدثني بكر بن محمد ثنا حسن القصاب قال كنت اغدوم مع محمد بن واسع في كل غداة سبت حتى ناتي الجبان فنقف على القبور فنسلم عليهم وندعو لهم ثم ننصرف فقلت ذات يوم لوصيرت هذا اليوم يوم الاثنين قال بلغني ان المولى يعلمون بزيارتهم يوم الجمعة ويوما قبلها ويوما بعدها حدثني محمد ثنا عبد العزيز بن ابان قال ثنا سفيان الثوري قال بلغني عن الضحاك انه قال من زار قبر يوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته فقبل له وكيف ذلك قال لما كان يوم الجمعة حدثنا خالد بن خديش ثنا جعفر بن سلمان عن ابي التياح قال كان مطرف يغدو فاذا كان يوم الجمعة ادلج قال وسمعت ابا التياح يقول بلغنا انه كان ينور له في سوطه فاقبل ليلة حتى اذا كان عند المقابر يقوم وهو على فرسه فرأى اهل القبور كل صاحب قبر جالس على قبره فقالوا هذا

مطرف يأتي الجمعة قلت و تعلمون عندكم يوم الجمعة قالوا نعم و نعلم ما يقول فيه الطير قلت وما يقولون قالوا يقولون سلام سلام حدثني محمد بن الحسين حدثني يحيى بن ابي بكر حدثني الفضل بن موفق ابن خال سفيان بن عيينة قال لما مات ابي جزعت عليه جزعا شديدا فكنت آتي قبره في كل يوم ثم قصرت عن ذلك ماشاء الله ثم اني اتيت يوما فبينما انا جالس عند القبر غلبتني عياني فنمت فرأيت كان قبر ابي قد انفرج وكانه قاعد في قبره متوشحا اكفانه عليه سمحة الموتى قال فكاني بكيت لما رأيته قال يا بني ما ابطأ بك عني قلت وانك لتعلم بمعيته قال ما جئت مرة الا علمتها وقد كنت تاتيني فأتس بك فاسرك ويسر من حولي بدعائك قال فكنت آتية بعد ذلك كثيرا حدثني محمد حدثني يحيى بن بسطام حدثني عثمان بن سوادة الطفاوي قال وكانت امه من العابدات وكان يقال لها راهبة قال لما احتضرت رفعت راسها الى السماء فقالت يا ذخرى وذخيري ومن عليه اعتمادي في حياتي وبعد موتي لا تخذلني عند الموت ولا توحشني في قبري قال فماتت فكنت آتيا في كل جمعة فادعوا لها واستغفروا لها ولاهل القبور فرأيتها ذات يوم في منامي فقلت لها يا امه كيف انت قالت اي بني ان الموت لكربة شديدة واني بحمد الله اني برزخ محمود نفترش فيه الريحان وتوسد فيه السندس والاستبرق الى يوم النشور فقلت لها لك حاجة قالت نعم قلت وما هي قالت



لا تدع ما كنت تصنع من زيارتنا والدعاء لنا فاني لا بشر بمجيئك يوم  
الجمعة اذا اقبلت من اهلك يقال لي ياراهبة هذا ابنك قد اقبل فاسر  
ويسر بذلك من حولى من الاموات \* حدثني محمد بن عبد العزيز  
ابن سليمان ثنا بشر بن منصور قال لما كان زمن الطاعون كان رجل يختلف  
الى الجبان فيشهد الصلوة على الجنائز فاذا امسى وقف على باب المقابر  
فقال انس الله وحشتكم ورحم غربتكم وتجاوز عن مسيئكم وقبل  
حسناتكم لا يزيد على هؤلاء الكلمات قال فامسيت ذات ليلة  
وانصرفت الى اهلى ولم ات المقابر فادعوك كما كنت ادعو قال فيينا  
انا نائم اذ ابخلق كثير قد جاؤني فقلت ما انتم وما حاجتكم قالوا نحن  
اهل المقابر قلت ما حاجتكم قالوا انك عودتنا منك هدية عند انصرافك  
الى اهلك فقلت وما هي قالوا الدعوات التي كنت تدعو بها قال قلت فاني  
اعود لذلك قال فماتر كتبها بعد \* حدثني محمد بن احمد بن سهل حدثني  
رشد بن بن سعد عن رجل عن يزيد بن ابي حبيب ان سليم بن عمير مر  
على مقبرة وهو حاقن قد غلبه البول فقال له بعض اصحابه لو نزلت الى  
هذه المقابر فبليت في بعض حفرها فبكي ثم قال سبحان الله والله اني لاستحيي  
من الاموات كما استحيي من الاحياء \* ولولا ان الميت يشمر بذلك لما استحيي  
منه وابلغ من ذلك ان الميت يعلم بعمل الحي من اقارب به واخوانه قال عبد الله  
ابن المبارك حدثني ثور بن يزيد عن ابراهيم عن ابي ايوب قال تعرض اعمال  
الاحياء على الموتى فاذا راوا حسنا قرحوا واستبشروا وان رأوا سوءا قالوا

اللهم راجع به \* وذكر ابن ابي الدنيا عن احمد بن ابي الخوارى قال حدثني  
محمد بن ابي قال دخل عباد بن عباد على ابراهيم بن صالح وهو على فلسطين  
فقال عظمى قال بسم اعطك اصلحك الله بقلبي ان اعمال الاحياء تعرض على  
اقاربهم الموتى فانظر ما يعرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من عملك فبكي ابراهيم حتى اخضل لحية \* قال ابن ابي الدنيا وحدثني  
محمد بن الحسين حدثني خالد بن عمرو والاموي حدثنا صدقة بن سليمان  
الجعفرى قال كانت لي شرة سحبة فمات ابي فابنت وندمت على  
ما فرطت قال ثم زلت اياما لفرأت ابي في المنام فقال اى بني ما كان  
اشد فرحى بك واعمالك تعرض علينا فنشبهها باعمال الصالحين فلما  
كانت هذه المرة استحييت لذلك حياء شديد افلا تخزني فيمن حولى  
من الاموات قال فكنت اسمعه بعد ذلك يقول في دعائه في السحر  
وكان جار الى بالكوفة اسالك اناة لا رجعة فيها ولا حور يا مصلح  
الصالحين ويا هادي المضلين ويا ارحم الراحمين \* وهذا باب فيه آثار  
كثيرة عن الصحابة وكان بعض الانصار من اقارب عبد الله بن رواحة  
يقول اللهم اني اعوذ بك من عمل اخزى به عند عبد الله بن رواحة  
كان يقول ذلك بعد ان استشهد عبد الله ويكفى في هذا تسمية المسلم  
عليهم زائر اولولاء انهم يشعرون به لما صبح تسميته زائرا فان المزور ان  
لم يعلم بزيارة من زاره لم يصح ان يقال زاره هذا هو المعقول من  
الزيارة عند جميع الامم وكذلك السلام عليهم ايضا فان السلام



على من لا يشعر ولا يعلم بالمسلم محال وقد علم النبي صلى الله عليه وسلم  
أمنه إذ أزارو القبور أن يقولوا سلام عليكم أهل الديار من المؤمنين  
والمسلمين وأنا إن شاء الله بكم لاحقون يرحد الله المستقدمين منا ومنكم  
والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية • وهذا السلام والخطاب  
والنداء لموجود يسمع ويخاطب ويعقل ويردوان لم يسمع المسلم  
الردواذ أصلي الرجل قريبا منهم شاهدوه وعلموا أصلاته وغبطوه على  
ذلك • قال يزيد بن هارون أخبرنا سلمان التيمي عن أبي عثمان النهدي  
أن ابن ساس خرج في جنازة في يوم وعليه ثياب خفاف فاتته  
إلى قبر قال فصلت ركعتين ثم أتكأت عليه فو الله إن قلبي ليقظان  
إذا سمعت صوتا من القبر إليك عني لا تؤذني فإنكم قوم تعملون ولا تعلمون  
ونحن قوم نعلم ولا نعمل ولا ن يكون لي مثل ركعتيك أحب إلي من  
كذا وكذا • فهذا قد علم باتكأ الرجل على القبر وبصلاته وقال ابن  
أبي الدنيا حدثني الحسين بن علي العجلي ثنا محمد بن الصلت ثنا اسمعيل بن  
هياش عن ثابت بن سليم ثنا أبو قلابة قال أقبلت من الشام إلى البصرة فنزلت  
منزلا فتطهرت وصليت ركعتين بليل ثم وضعت رأسي على قبر فسمعت  
ثم انتهت فإذا صاحب القبر يشتكيني يقول قد أذيتني منذ الليلة ثم  
قال أنكم تعملون ولا تعلمون ونحن نعلم ولا نقدر على العمل ثم قال الركعتان  
اللذان ركعتيها خير من الدنيا وما فيها ثم قال جزى الله أهل الدنيا خيرا  
اقرأ هم منا السلام فإنه يدخل علينا من دعائهم نور أمثال الجبال • وحدثني

الحسين العجلي ثنا عبد الله بن غدير ثنا مالك بن مغول عن منصور عن زيد  
ابن وهب قال خرجت إلى الجبالة فجلست فيها فإذا رجل قد جاء إلى  
قبر فسواء ثم تحول إلى مجلس قال فقلت له ما هذا القبر قال أخ لي فقلت  
أخ لك فقال أخ لي في الله رأيته فيما يرى النائم فقلت فلان عشت  
الحمد لله رب العالمين قال قد قلتها لأن أقدر على أن أقولها أحب إلي  
من الدنيا وما فيها ثم قال ألم ترحب كانوا يدفنوني فإن فلانا قام فصلى  
ركعتين لأن أكون أقدر على أن أصليهما أحب إلي من الدنيا وما فيها •  
حدثني أبو بكر التيمي ثنا عبد الله بن صالح حدثني الليث بن سعد حدثني  
حميد الطويل عن مطرف بن عبد الله الجرشى قال خرجنا إلى الربيع  
في زمانه فقلنا ندخل يوم الجمعة لشهودها وطريقنا على المقبرة قال  
قد خلنا فرأيت جنازة في المقبرة فقلت لو اغتسمت شهود هذه  
الجنازة فشهدتها قال فاعتزلت ناحية قريبا من قبر فركعت ركعتين خففتها  
لم أرض اتقانهما ونعست فرأيت صاحب القبر يكلمني وقال ركعت  
ركعتين لم ترض اتقانهما قلت قد كان ذلك قال تعملون ولا تعلمون  
ولا نستطيع أن نعمل لأن أكون ركعت مثل ركعتيك أحب إلي من  
الدنيا يجذ أغيرها فقلت من ههنا فقال كلهم مسلم وكلهم قد أصاب  
خير أفقلت من ههنا أفضل فأشار إلى قبر فقلت في نفسي اللهم ربنا  
أخرجه إلي فأكلمه قال فخرج من قبره فتى شاب فقلت أنت أفضل من  
ههنا قال قد قالوا ذلك قلت فباي شيء نلت ذلك فو الله ما أرى لك ذلك



السن فاقول نلت ذلك بطول الحج والعمرة والجهاد في سبيل الله والعمل قال قد ابتليت بالمصائب فرزقت الصبر عليها فبذلك فضلهم \* وهذه المراءى وان لم تصح بمجردا لا ثبات مثل ذلك فهي على كثرتها وانها لا يخصصها الا الله قد تواطأت على هذا المعنى وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ارى رويكم قد تواطأت على انها في العشر الاواخر يعني ليلة القدر فاذا تواطأت روي المؤمنين على شيء كان كتواطي روياتهم له وكتواطي رايهم على استحسانه واستقباحه وماراه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وماراؤه فيمحا فهو عند الله قبيح على ان لم تثبت هذا بمجرد الروايل بما ذكرناه من الحجج وغيرها وقد ثبت في الصحيح ان الميت يستانس بالمشيعين لجنازته بعد دفنه فروى مسلم في صحيحه من حديث عبد الرحمن بن شامة المهرى قال حضر ناعمر بن العاص وهو في سياق الموت فبكي طويلا وحول وجهه الى الجدار فجعل ابنه يقول ما يبكيك يا ابتاه اما بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا فاقبل بوجهه فقال ان افضل ما نعد شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واني كنت على اطباق ثلاث لقد رأيتني وما احدا شدي بفضا رسول الله صلى الله عليه وسلم مني ولا احب الي ان اكون قد استمكننت منه فقتلته فلومت على تلك الحال لكنني من اهل النار فلما جعل الله الاسلام في قلبي لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ابسط يدك فلا بايعك فبسط

يمينه قال فقبضت يدي قال فقال مالك يا عمرو قال قلت اردت ان اشترط قال تشترط ماذا قلت ان يغفر لي قال اما علمت ان الاسلام يهدم ما كان قبله وان الهجرة تهدم ما كان قبلها وان الحج يهدم ما كان قبله وما كان احب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اجل في عيني منه وما كنت اطيق ان املأ عيني منه اجلاله ولو سئلت ان اصفه ما اطلقت لاني لم اكن املأ عيني منه ولومت على تلك الحال لرجوت ان اكون من اهل الجنة ثم ولينا شيئا ما ادري ما حالي فيها فاذا انامت فلا نصحني نائحة ولا نار فاذا دفتنموني فسنوا علي التراب سنا ثم اقيموا حول قبري قدر ما تخرج زوررو يقسم لهما حتى استانس بكم وانظر ماذا اراجع به رسل ربي \* فدل على ان الميت يستانس بالحاضرين عند قبره ويسر بهم وقد ذكر عن جماعة من السلف انهم اوصوا ان يقرأ عند قبورهم وقت الدفن قال عبد الحق يروي ان عبد الله بن عمر امر ان يقرأ عند قبره سورة البقرة ومن رأى ذلك العلي بن عبد الرحمن وكان الامام احمد ينكر ذلك اولا حيث لم يبلغه فيه اثر ثم رجع عن ذلك وقال الخلال في الجامع كتاب القراءة عند القبور اخبرنا العباس بن محمد الدوري ثنا يحيى بن معين ثنا مبشر الحلبي حدثني عبد الرحمن بن العلاء بن الحلاج عن ابيه قال قال ابي اذ انامت فضعتني في اللحد وقل بسم الله وعلى سنة رسول الله وسن علي التراب سنا وقرأ عند رأسي بقائمة البقرة وخاتمتها فاني سمعت عبد الله بن عمر يقول ذلك \* قال عباس الدوري سألت



احمد بن حنبل قلت تحفظ في القراءة على القبر شيئا فقال لا وما كنت يجي  
ابن معين فحدثني بهذا الحديث قال الحلال واخبرني الحسن بن احمد  
الوراق ثني علي بن موسى الحداد وكان صدوقا قال كنت مع احمد بن  
حنبل ومحمد بن قدامة الجوهري في جنازة فلما دفن الميت جلس رجل  
ضري يقرأ عند القبر فقال له احمد يا هذا ان القراءة عند القبر بدعة  
فلما خرجنا من المقابر قال محمد بن قدامة لاحمد بن حنبل يا ابا عبد الله  
ما تقول في مبشر الحلبي قال ثقة قال كتبت عنه شيئا قال نعم قال فاخبرني  
مبشر عن عبد الرحمن بن العلاء بن الحلاج عن ابيه انه اوصى اذا دفن  
ان يقرأ عند راسه بفاتحة البقرة وخاتمتها وقال سمعت ابن عمر يوصي  
بذلك فقال له احمد فارجم وقل للرجل يقرأ وقال الحسن بن  
الصباح الزعفراني سألت الشافعي عن القراءة عند القبر فقال لا بأس  
به وذكر الحلال عن الشعبي قال كانت الانصار اذا مات لهم الميت  
اختلفوا الى قبره يقرءون عنده القرآن قال واخبرني ابو يحيى الناقد  
قال سمعت الحسن بن الجروي يقول مررت على قبر اخيت لي فقرأت  
عند هاتبارك لما يذكر فيها فجاءني رجل فقال اني رأيت اختك في المنام  
تقول جزى الله ابا علي خيرا فقد انتفعت بما قرأ واخبرني الحسن بن  
الهيثم قال سمعت ابا بكر بن الاطرش ابن بنت ابي نصر بن التمار يقول  
كان رجل يجي الى قبره يوم الجمعة فيقرأ سورة يس فجاء في بعض ايامه  
فقرأ سورة يس ثم قال اللهم ان كنت قسمت لهذه السورة ثوابا فاجعله

في اهل هذه المقابر فلما كان في الجمعة التي تليها جاءت امرأة فقالت انت  
فلان ابن فلانة قال نعم قالت ان بنتا لي ماتت فرايتها في النوم جالسة على  
شفير قبرها فقلت ما اجلسك هنا فقالت ان فلان ابن فلانة جاء الى  
قبر امه فقرأ سورة يس وجعل ثوابها لاهل المقابر فاصابنا من روح  
ذلك او غفر لنا او نحو ذلك وفي النسائي وغيره من حديث  
معقل بن يسار المزني عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقرءوا يس عند  
موتاكم وهذا يحتمل ان يراد به قراءة ثوابها على المحتضر عند موته مثل  
قوله لقنوا موتاكم لا اله الا الله ويحتمل ان يراد به القراءة عند القبر  
والاول اظهر لوجوه احدها انه نظير قوله لقنوا موتاكم لا اله الا الله  
الثاني انتفاع المحتضر بهذه السورة لما فيها من التوحيد والمعاد  
والبشرى بالجنة لاهل التوحيد وغبطة من مات عليه بقوله يا ليت  
قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين فتستبشر الروح  
بذلك فيحب لقاء الله فيحب لقاء الله فان هذه السورة قلب القرآن  
ولها خاصية عجيبة في قراءة ثوابها عند المحتضر وقد ذكر ابو الفرج ابن  
الجوزي قال كنا عند شيخنا ابي الوقت عبد الاول وهو في السياق  
وكان اخر عهد نابه انه نظر الى السماء وضحك وقال يا ليت قومي يعلمون  
بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين وقضى الثالث ان هذا عمل  
الناس وعادتهم قد بما واحد يثاب يقرءون يس عند المحتضر الرابع  
ان الصحابة لو فهموا من قوله صلى الله عليه وسلم اقرءوا يس عند موتاكم



قراءتها عند القبر لما اخلوا به وكان ذلك امرا معتادا مشهورا بينهم  
 \* الخامس \* ان انتفاعه باستماعها وحضور قلبه وذهنه عند قراءتها  
 في اخر عهده بالدينيا هو المقصود واما قراءتها عند قبره فانه  
 لا يثاب على ذلك لان الثواب اما بالقراءة او بالاستماع وهو عمل  
 وقد انقطع من الميت \*

### فصل

وقد ترجم الحافظ ابو محمد عبد الحق الاشيلي على هذا فقال ذكر  
 ما جاء ان الموتى يستلون عن الاحياء ويعرفون اقوالهم واعمالهم ثم قال  
 ذكر ابو عمر بن عبد البر من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم ما من رجل يمر بقبر اخيه المومن كان يعرفه فيسلم عليه الا عرفه  
 ورد عليه السلام \* ويروي هذا من حديث ابي هريرة مرفوعا قال  
 فان لم يعرفه وسلم عليه رد عليه السلام \* قال ويروي من حديث  
 عائشة رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما من رجل يزور قبر اخيه فيجاس عنده الا استانس به حتى يقوم \* واحتج  
 الحافظ ابو محمد في هذا الباب بما رواه ابوداود في سننه من حديث  
 ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد يسلم علي  
 الا رد الله علي روي حتى ارد عليه السلام \* قال وقال سليمان بن  
 نعم رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هؤلاء  
 الذين ياتونك ويسلمون عليك اتفقهم منهم قال نعم وارد عليهم \*

فصل في ان الموتى يستلون عن الاحياء ويعرفون اقوالهم واعمالهم

قال وكان صلى الله عليه وسلم يعلمهم ان يقولوا اذا دخلوا المقابر السلام  
 عليكم اهل الديار الحديث قال وهذا يدل على ان الميت يعرف سلام  
 من يسلم عليه ودعاء من يدعوه قال ابو محمد وبذكر عن الفضل  
 ابن الموفق قال كنت آتي قبر ابي المرة بعد المرة فاكثرت من ذلك فشهدت  
 يوما جنازة في المقبرة التي دفن فيها فتعجلت لحاجتي ولم آتته فلما كان  
 من الليل رأيت في المنام فقال لي يا بني لم لا تأتيني قلت له يا ابت وانك  
 تعلم بي اذا أتيتك قال اي والله يا بني ما زال اطلع عليك حين تطلع من  
 القنطرة حتى تصل الي وتقع عندى ثم تقوم فلا تزال انظر اليك حتى تجوز  
 القنطرة قال ابن ابي الدنيا حدثني ابراهيم بن بشار الكوفي قال حدثني  
 الفضل بن الموفق فذكر القصة \* وصح عن عمرو بن دينار انه قال ما من  
 ميت يموت الا وهو يعلم ما يكون في اهله بعده وانهم ليفسلونه  
 ويكفنوناه وانه لينظر اليهم \* وصح عن مجاهد انه قال ان الرجل  
 ليبشر في قبره بصلاح ولده بعده \*

### فصل

ويدل على هذا ايضا ما جرى عليه عمل الناس قديما والى الآن من تلقين  
 الميت في قبره ولولا انه يسمع ذلك ويتفجع به لم يكن فيه فائدة وكان عبثا  
 وقد سئل عنه الامام احمد رحمه الله فاستحسنه واحتج عليه بالعمل ويروى فيه  
 حديث ضعيف ذكره الطبراني في معجمه من حديث ابي امامة قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات احدكم فسويتم عليه

فصل في الاستدلال على سماع الموتى من اجراء العمل على تلقين الميت في القبر



التراب فليقر احدكم على راس قبره ثم يقول يا فلان ابن فلانة فانه  
يسمع ولا يجيب ثم ليقول يا فلان ابن فلانة الثانية فانه يستوي قاعدا ثم  
ليقل يا فلان ابن فلانة فانه يقول ارشدنا رحمكم الله ولكم لا تستمعون  
فيقول اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا  
رسول الله وانك رضيت بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبمحمد نبيا  
وبد قرآن اماما فان منكر او نكير ايتا خر كل واحد منها ويقول انطلق بنا  
ما يقعدنا عند هذا وقد لقن حجة ويكون الله حجيجه دونها  
فقال رجل يا رسول الله فان لم يعرف امه قال ينسبه الى امه حواء \*  
فهذا الحديث وان لم يثبت فاتصال العمل به في سائر الامصار  
والاعصار من غير انكار كاف في العمل به وما جرى الله سبحانه العادة  
قط بان امة طبقت مشارق الارض ومغاربها وهي اكمل الامم عقولا  
واوفرها معارف تطبق على مخاطبة من لا يسمع ولا يعقل وتستحسن ذلك  
لا ينكره منها منكر بل سنه الاول للاخر ويقتدى فيه الاخر بالاول  
فلولا ان المخاطب يسمع والا كان ذلك بمنزلة الخطاب للتراب والخشب  
والحجر والمعدوم وهذا وان استحسنه واحد فالعلماء قاطبة على  
استقباحه واستهجانهم وقد روى ابوداود في سننه باسناد لا باس به  
ان النبي صلى الله عليه وسلم حضر جنازة رجل فلما دفن قال سلوا لاختكم  
التبيت فانه الان يسأل فاخبرانه يسأل حينئذ واذا كان يسأل فانه  
يسمع التلقين وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الميت يسمع قرع

نعالمهم اذ اولوا منصرفين \* وذكر عبد الحق عن بعض الصالحين قال  
مات اخ لي فرأيت في النوم فقلت يا اخي ما كان حالك حين وضعت  
في قبرك قال اتاني آت بشهاب من نار فلولان د اعياد عاني لهلكت \*  
وقال شبيب بن شيبه او صتني امي عند موتها فقالت يا بني اذ دفنتني  
فقم عند قبري وقل يا ام شبيب قولي لا اله الا الله فلما دفنتها فمت عند  
قبرها فقلت يا ام شبيب قولي لا اله الا الله ثم انصرفت فلما كان من الليل  
رأيتها في النوم فقالت يا بني كدت ان اهلك لولا ان تداركني لا اله  
الا الله فقد حفظت وصيتي يا بني \* وذكر ابن ابي الدنيا عن تماضر بنت  
سهل امرأة ايوب بن عيينة قالت رأيت سفيان بن عيينة في النوم فقال  
جزى الله اخي ايوب عني خيرا فانه يزورني كثيرا وقد كان عندي اليوم  
فقال ايوب نعم حضرت الجبان اليوم فذهبت الى قبره \* وصح عن  
حماد بن سلمة عن ثابت عن شهر بن حوشب ان الصعب بن جثامة  
وعوف بن مالك كانا متواخيين قال الصعب لعوف اي اخي اينا  
مات قبل صاحبه فليترايا له قال او يكون ذلك قال نعم فمات الصعب  
فراه عوف فيما يرى النائم كأنه قد اتاه قال قلت اي اخي قال نعم قلت  
ما فعل بكم قال غفر لنا بعد المشائب قال ورأيت لمعة سوداء في عنقه  
قلت اي اخي ما هذا قال عشرة دنانير اسسلفتهما من فلان اليهودي  
فهو في قرني فاعطوه اياها واعلم اي اخي انه لم يحدث في اهل حدث  
بعد موتي الا قد لحق بي خبره حتى هرة لنا ماتت منذ ايام واعلم ان



بنتي تموت الى ستة ايام فاستوصوا بها معروفا فلما أصبحت قلت ان في هذا  
 لمعلم فأتيت اهله فقالوا امر حبا بعوف اهكذا تصنعون بركة اخوانكم  
 لم تقربنا منذ مات صعب قال فاعثلت بما يعتل به الناس فنظرت الى  
 القرن فانزلته فانشئت ما فيه فوجدت الصورة التي فيها الدنانير فبعثت  
 بها الى اليهودي فقلت هل كان لك على صعب شيء قال رحم الله صعبا  
 كان من خيار اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هي له قلت لتخبرني  
 قال نعم اسلفته عشرة دنانير فنبذتها اليه قال هي والله باعياها قال قلت  
 هذه واحدة قال فقلت هل حدث فيكم حدث بعد موت صعب قالوا  
 نعم حدث فينا كذا حدث فينا كذا قال قلت اذكر واقلوا نعم مرة ماتت  
 منذ ايام فقلت هاتان اثنتان قلت اين ابنة اخي قالوا تلعب فاتيت بها  
 فمستها فاذا هي محمولة فقلت استوصوا بها معروفا فماتت لسته ايام  
 وهذا من فقه عوف رحمه الله وكان من الصعابة حيث نفذ وصية الصعب  
 ابن جثامة بعد موته وعلم صحة قوله بالقرائن التي اخبره بها من ان الدنانير  
 عشرة وهي في القرن ثم سأل اليهودي فطابق قوله لما في الرواية  
 فجزم عوف بصحة الامر فاعطى اليهودي الدنانير وهذا فقه انما يليق  
 بافقه الناس واعلمهم وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل اكثر  
 المتأخرين ينكروا لك ويقول كيف جاز لعوف ان ينقل الدنانير من  
 تركة صعب وهي لا يتامه وورثته الى يهودي بئام ونظير هذا من  
 الفقه الذي خصهم الله به دون الناس قصة ثابت بن قيس بن شماس

وقد ذكرها ابو عمر بن عبد البر وغيره قال ابو عمر اخبرنا عبد الوارث  
 ابن سفيان ثنا قاسم بن اصبح ثنا ابو الزناد بن روح بن الفرج ثنا سعيد بن  
 عفيرة وعبد العزيز بن يحيى المدي ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن  
 اسمعيل بن محمد بن ثابت الانصاري عن ثابت بن قيس بن شماس ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يا ثابت اما ترضى ان نعيش حميدا  
 وتقتل شهيدا او تدخل الجنة قال مالك فقتل ثابت بن قيس يوم  
 اليمامة شهيدا قال ابو عمرو وروى هشام بن عمار عن صدقة بن  
 خالد ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال حدثني عطاء الخراساني قال  
 حدثني ابنة ثابت بن قيس بن شماس قالت لما نزلت يا ايها الذين آمنوا  
 لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي دخل ابوها بيته واغلق عليه بابا ففقدته  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وارسل اليه يسأله ما خبره قال انارجل  
 شد يد الصوت اخاف ان يكون قد حبس على قال لست منهم بل تعيش  
 بخير وتموت بخير قال ثم انزل الله ان الله لا يحب كل مختال فخور فاغلق  
 عليه بابا وطفق يبكي ففقدته رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسل  
 اليه فاخبره فقال يا رسول الله اني احب الجمال واحب ان اسود قومي  
 فقال لست منهم بل تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة قالت فلما كان  
 يوم اليمامة خرج مع خالد بن الوليد الى مسيلمة فلما التقوا وانكشفوا  
 فقال ثابت وسلم مولى ابي حذيفة ما هكذا كنا نقابل مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ثم حفر كل واحد له حفرة فثبتا وقاتلا حتى قتلا وعلى



ثابت يومئذ درع له نفيسة فمربه رجل من المسلمين فاخذها فبينما رجل  
من المسلمين نائم اذا اتاه ثابت في منامه فقال له او صبتك بوصية فاياك  
ان تقول هذا حلم فنضيمه اني لما قتلت امس مربي رجل من المسلمين فاخذ  
درعي ومنزله في اقصى الناس وعند خبائه فرس يستن في طوله وقد كفا  
على الدرع برمة وفوق البرمة رحل فأت خالده افره ان يبعث الى درعي  
فياخذها واذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يعني ابا بكر الصديق فقل له ان علي من الدين كذا وكذا او فلان  
من رقيق عتيق وفلان فاتي الرجل خالده فاخبره فبعث الى الدرع فاتي  
بها وحدث ابا بكر بروايه فاجاز وصيته به فقال ولا نعلم احدا اجيزت  
وصيته بعد موته غير ثابت بن قيس رحمه الله انتهى ما ذكره ابو عمر فقد  
اتفق خالده و ابو بكر الصديق والصحابة معه على العمل بهذه الرواية  
وتنفيذ الوصية بها وانتزاع الدرع ممن هي في يده بها وهذا مضمض الفقه  
واذا كان ابو حنيفة واحمد ومالك يقبلون قول المدعي من الزوجين  
ما يصلح له دون الاخر بقريته صدقه فهذا اولى وكذلك ابو حنيفة  
يقبل قول المدعي للمحاط بوجوه الآجر الى جانبه وبما قد القمط  
وقد شرع الله حد المرأة بايمان الزوج وقريته تكون لها فان ذلك من  
اظهر الادلة على صدق الزوج وابلغ من ذلك قتل المقسم عليه في القسامة  
بايمان المدعين مع القرينة الظاهرة من اللوث وقد شرع الله سبحانه  
قبول قول المدعين لتركه ميتهم اذا مات في السفر واوصى الى رجلين

من غير المسلمين فاطلع الورثة على خيانة الوصيين فانها يحلفان بالله ويستحقانه  
وتكون ايمانها اولى من ايمان الوصيين وهذا انزل الله سبحانه في اخر الامر  
في سورة المائدة وهي من اخر القرآن نزولا ولم ينسها شي وعمل بها  
الصواب بعدة وهذا دليل على انه يقضي في الاموال باللوث واذا كان  
الدم يباح باللوث في القسامة فلان يقضي باللوث وهو القرائن الظاهرة  
في الاموال اولى واخرى وعلى هذا عمل ولاية العدل في استخراج  
السرقا من السراق حتى ان كثيرا ممن ينكر ذلك عليهم يستعين بهم اذا  
سرق ماله وقد حكى الله سبحانه عن الشاهد الذي شهد بين يوسف  
الصديق وامرأة العزيز انه حكم بالقريته على صدق يوسف وكذب المرأة  
ولم ينكر الله سبحانه عليه ذلك بل حكاه عنه تقريره واخبر النبي صلى الله  
عليه وسلم عن نبي الله سليمان بن داود انه حكم بين المرأتين اللتين  
تدعيان الولد للصغرى بالقريته التي ظهرت له لما قال اتوني بالسكين  
اشق الولد بينكما فقالت الكبرى نعم رضيت بذلك للتامى بفقد ابن  
صاحبها وقالت الاخرى لا تفعل هو ابنها فقضى به لها الشفقة والرحمة  
التي قامت بقلبها حتى سمحت به للاخرى وبقي حيا ونظرا اليه وهذا  
من احسن الاحكام واعدها وشريعة الاسلام تقر مثل هذا وتشهد  
بصحته وهل الحكم بالقافة والحق النسب بها للاعتداد على قرائن الشبه  
مع اشتباهها وخفائها غالبا والمقصود ان القرائن التي قامت في رواية  
عوف بن مالك وقصة ثابت بن قيس لا تقصر عن كثير من هذه







فيجأرون الى الله تعالى فيدعوا الله فيميتهم فتجار الارض الى الله من  
 ربحهم ويجارون الي فادعوا ويرسل الله السماء بالماء فيجمل اجسامهم  
 فيقذفها في البحر ثم ينسف الجبال وتمد الارض مد الإديم فعهد الله الي  
 اذا كان كذلك فان الساعة من الناس كالحامل المتم لا يدري اهلها متى  
 تقبأهم بولادتها لبلاؤها اذ ذكره الحاكم والبيهقي وغيرهما وهذا نص  
 في تذاكر الارواح العلم وقد اخبر الله سبحانه وتعالى عن الشهداء  
 بانهم احياء عند ربهم يرزقون وانهم يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم  
 من خلفهم وانهم يستبشرون بنعمة من الله وفضل وهذا يدل على  
 تلاقيهم من ثلاثة اوجه \* احدها \* انهم عند ربهم يرزقون واذا كانوا  
 احياء فهم يتلاقون الثاني انهم انما استبشروا باخوانهم لقدومهم عليهم  
 ولقائهم لهم \* الثالث \* ان لفظ يستبشرون يفيد في اللغة انهم يبشرون بعضهم  
 بعضهم مثل يتباشرون وقد نواترت المراتي بذلك فمنها ما ذكره صالح  
 ابن بشير قال رأيت عطاء السلمي في النوم بعد موته فقلت له يرحمك الله  
 لقد كنت طويل الحزن في الدنيا فقال اما والله لقد اذعني ذلك فرحاطو يلا  
 وسرور اذا فقلت في اي الدرجات انت قال مع الذين انعم الله  
 عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين \* وقال  
 عبد الله بن المبارك رأيت سفيان الثوري في النوم فقلت له ما فعل الله  
 بك قال لقيت محمد <sup>صلى</sup> او حزبه \* وقال صخر بن راشد رأيت عبد الله بن  
 المبارك في النوم بعد موته فقلت اليس قد مت قال بلى قلت فما صنع الله

بك قال غفر لي مغفرة احاطت بكل ذنب قلت فسفيان الثوري قال  
 يخ بخ ذاك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء  
 والصالحين وحسن اولئك رفيقا \* ذكر ابن ابي الدنيا من حديث حماد  
 ابن زيد عن هشام بن حسان عن يقظة بنت راشد قالت كان مروان الملقب  
 لي جار او كان قاضيا مجتهدا قالت فمات فوجدت عليه وجدا شديدا قالت  
 فرأيتني فيما يرى النائم قلت ابا عبد الله ما صنع بك ربك قال ادخلني الجنة  
 قلت ثم ما ذا اقال ثم رفعت الي اصحاب اليمين قلت ثم ما ذا اقال ثم رفعت الي  
 المقرين قلت فمن رأيت من اخوانك قال رأيت الحسن وابن سيرين  
 وميمون بن سيابة قال حماد قال هشام بن حسان فحدثتني ام عبد الله وكانت من  
 خيار نساء اهل البصرة قالت رأيت فيما يرى النائم كاني دخلت دارا حسنة  
 ثم دخلت بستانا فذكرت من حسنه ما شاء الله فاذا انا فيه برجل متكئ  
 على سرير من ذهب وحوله الوصفاء بايد يهم الاكاويب قالت فاني لمتعجة  
 من حسن ما اري اذ قيل هذا مروان الملقب فاستوى جالس على  
 سريرته قالت واستيقظت من منامي فاذا جنازة مروان قد مربها على بابي  
 تلك الساعة \* وقد جاءت سنة صريحة بتلاقي الارواح وتعارفها قال ابن  
 ابي الدنيا حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع اخبرني فضيل بن سليمان النخعي  
 حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن ابي ليبي عن جده قال لما مات بشر بن البراء  
 ابن معرور وجدت عليه ام بشر وجد اشديدا فقالت يارسول الله انه  
 لا يزال الهالك يهلك من بني سلة فهل تتعارف الموتى فارسل الي بشر



بالسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم والذي نفسي بيده يا ام  
 بشر انهم ليتعارفون كما تتعارف الطير في رؤس الشجر وكان لا يملك هالك  
 من بني سلة الا جاءته ام بشر فقالت يا فلان عليك السلام فيقول وعليك  
 فتقول اقرا على بشر السلام \* وذكروا ابن ابي الدنيا من حديث سفيان عن  
 عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير قال اهل القبور يتوكلون الاخبار فاذا  
 اتاهم الميت قالوا ما فعل فلان فيقول صالح ما فعل فلان يقول صالح ما فعل  
 فلان فيقول المياتكم او ما قدم عليكم فيقولون لا فيقول انا الله وانا اليه  
 راجعون سلك به غير سبيلنا \* وقال صالح المري بلغني ان الارواح تلتقي  
 عند الموت فتقول ارواح الموتى للروح التي تخرج اليهم كيف كان ما واك  
 وفي اي الجسد ين كنت في طيب ام خبيث ثم يكي حتى غلبه البكاء \* وقال  
 عبيد بن عمير ايضا اذا مات الميت تلقته الارواح يستخبرونه كما  
 يستخبر الراكب ما فعل فلان ما فعل فلان فاذا قال توفي ولم ياتهم قالوا ذهب  
 به الى امه الهاوية \* وقال سعيد بن المسيب اذا مات الرجل استقبله ولده  
 كما يستقبل الغائب \* وقال عبيد بن عمير لو اني آتس من لقاء من مات  
 من اهل لائقاني قدمت كذا \* وذكروا معاوية بن يحيى عن عبد الله بن سلة  
 ان ابا رهم السمي حدثه ان ابا ايوب الانصاري حدثه ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال ان نفس المؤمن اذا قبضت تلقاها اهل الرحمة  
 من عند الله كما يتلقى البشير في الدنيا فيقولون انظروا اخاكم حتى يستريح  
 فانه كان في كرب شديد فيستلوه ماذا فعل فلان وماذا فعلت

فلانة وهل تروجت فلانة فاذا سالوه عن رجل مات قبله قال انه  
 قد مات قبلي قالوا انا الله وانا اليه راجعون ذهب به الى امه الهاوية  
 فبشت الام وبشت المرية \* وقد تقدم حديث يحيى بن بسطام حدثني  
 مسمع بن عاصم قال رايت عاصم الجحدري في منامي بعد موته يستن  
 فقلت اليس قد مت قال بلى قلت واين انت قال انا والله في روضة من  
 من رياض الجنة انا ونفر من اصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصيحتها  
 الى بكر بن عبد الله المزني فتلقى اخباركم قلت اجسامكم ام ارواحكم قال  
 هيئات بليت الاجسام وانما تلتقي الارواح \*

فصل \* \* \* \* \* واما المسئلة الثالثة وهي هل تلتقي ارواح

الاحياء وارواح الاموات \*

فشوا هذه المسئلة وادلتها اكثر من ان يحصيها الا الله تعالى والحس  
 والواقع من اعدل الشهود بها فتلقى ارواح الاحياء والاموات كما  
 تلتقى ارواح الاحياء وقد قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها  
 والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى  
 الى اجل مسمى ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون \* قال ابو عبد الله  
 ابن مندة ثنا احمد بن محمد بن ابراهيم ثنا عبد الله بن حسين  
 الحراني ثنا جدي احمد بن شعيب ثنا موسى بن اعين عن مطرف  
 عن جعفر بن ابي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في هذه  
 الاية قال بلغني ان ارواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام



فيمسك الله ارواح الموتي ويرسل ارواح الاحياء الى اجسادها \* وقال ابن ابي حاتم في تفسيره ثنا عبد الله بن سليمان ثنا الحسين ثنا عمر ثنا اسباط عن السدي في قوله تعالى والقي لم تمت في منامها قال يتوفاها في منامها فيلتقي روح الحى وروح الميت فيتذاكران ويتعارفان قال فترجع روح الحى الى جسده في الدنيا الى بقية اجلها وتريد روح الميت ان ترجع الى جسده فتحبس \* وهذا القولين في الاية وهو ان المسكة من توفيت وفاة الموت اولا والمرسلة من توفيت وفاة النوم والمعنى على هذا القول انه يتوفى نفس الميت فيمسكها ولا يرسلها الى جسدها قبل يوم القيامة ويتوفى نفس النائم ثم يرسلها الى جسدها الى بقية اجلها فيتوفاها الوفاة الاخرى والقول الثانى في الاية ان المسكة والمرسلة في الاية كلاهما توفي وفاة النوم فمن استكملت اجلها امسكها عنده فلا يردها الى جسدها ومن لم تستكمل اجلها ردها الى جسدها لتستكملها واختر شيخ الاسلام هذا القول وقال عليه يدل القرآن والسنة قال فانه سبحانه ذكر امساك التى قضى عليها الموت من هذه النفس التى توفاها وفاة النوم واما التى توفاها حين موتها فتلك لم يصفها بامساك ولا بارسال بل هي قسم ثانى والذى يترجح هو القول الاول لانه سبحانه اخبر بوفاتين وفاة كبرى وهي وفاة الموت ووفاة صغرى وهي وفاة النوم وقسم الارواح قسمين قسم قضى عليها بالموت فامسكها عنده وهي التى توفاها وفاة الموت وقسمها بقية اجل فردها الى جسدها الى

استكمال اجلها وجعل سبحانه الامساك والارسال حكيمين للوفاتين المذكورتين اولا فهذه مسكة وهذه مرسلة واخبارات التى لم تمت هي التى توفاها في منامها فلو كان قد قسم وفاة النوم الى قسمين وفاة موت ووفاة نوم لم يفل والتى لم تمت في منامها فانها من حين قبضت ماتت وهو سبحانه قد اخبر انها لم تمت فكيف يقول بعد ذلك فيمسك التى قضى عليها الموت ولمن نصر هذا القول ان يقول قوله فيمسك التى قضى عليها الموت بعد ان توفاها وفاة النوم فهو سبحانه توفاها اولا وفاة نوم ثم قضى عليها الموت بعد ذلك والتحقيق ان الاية لتناول النوعين فانه سبحانه ذكر وفاتين وفاة نوم ووفاة موت وذكر امساك المتوفاة وارسال الاخرى ومعلوم انه سبحانه يمسك كل نفس ميت سواء مات في النوم او في اليقظة ويرسل نفس من لم يميت فقوله ينفى الانفس حين موتها يتناول من مات في اليقظة ومن مات في المنام وقد دل على التقاء ارواح الاحياء والاموات ان الحى يرى الميت في منامه فيستخبره ويخبره الميت بما لا يعلم الحى فيصادف خبره كما اخبر في الماضى والمستقبل وربما اخبره بما لد فنه الميت في مكان لم يعلم به سواء ور بما اخبره بدىن عليه وذكر له شواهد وادله وابلغ من هذا انه يخبر بما عمله من عمل لم يطلع عليه احد من العالمين وابلغ من هذا انه يخبر انك تاتي الى وقت كذا وكذا فيكون كما اخبره ور بما اخبره عن امور يقطع الحى انه لم يكن يعرفها غيره وقد ذكرنا قصة الصعب بن جثامة وقوله لعوف بن مالك ما قال له



وذكر ناقصة ثابت بن قيس بن شماس واخباره لمن رآه بدره وما عليه  
من الدين وقصة مدقة بن سليمان الجعفي واخبار ابنه له بما عمل من بعده  
وقصة شبيب بن شيبه وبقول امه له بعد الموت جزاك الله خيرا حيث  
لقنها لاله الا الله وقصة الفضل بن الموفق مع ابنه واخباره اياه بعلمه  
بزيارته وقال سعيد بن المسيب التقى عبد الله بن سلام وسلمان الفارسي  
فقال احدهما للاخر ان مت قبلي فالقني فاخبرني ما لقيت من ربك وان  
انامت قبلك لقيتك فاخبرتك فقال الا خرو هل تلتقي الا موات  
والاحياء قال نعم ارواحهم في الجنة تذهب حيث شاءت قال فمات  
فلان فلقية في المنام فقال توكل وابشر فلم ار مثل التوكل قط وقال  
العباس بن عبد المطلب كنت اشتقي ان اري عمر في المنام فماتت  
الا عند قرب الحول فرأته يسبح العرق عن جبينه وهو يقول هذا اوان  
فراغي ان كاد عرشي ليهزل لولا ان لقيت رؤفا رحيماء ولما حضرت شرح  
ابن عابد التام الى الوفاة دخل عليه غصيف بن الحارث وهو يجود بنفسه  
فقال يا ابا الحجاج ان قدرت على ان تاتي با بعد الموت فتخبرنا بما ترى فافعل  
قال وكانت كلمة مقبولة في اهل الفقه قال فكثرت زمانا لا يراه ثم رآه في  
منامه فقال له اليس قدمت قال بلى قال فكيف حالك قال تجاوزت بنا عانا  
الذنوب فلم يهلك منا الا الاخر اص قلت وما الاخر اص قال الذين يشار  
اليهم بالاصابع في الشئ وقال عبد الله بن عمر بن عبد العزيز رأيت ابي في  
النوم بعد موته كأنه في حديقة قد دفع الي تفاحات فاوالتهم الولد فقلت اي

الاعمال وجدت افضل قال الاستغفار اي بني \* ورأى مسلمة بن  
عبد الملك عمر بن عبد العزيز بعد موته فقال يا امير المؤمنين ليت شعري  
الى اي الحالات صرت بعد الموت قال يا مسلمة هذا اوان فراغي والله  
ما استرحت الا الان قال قلت فابن انت يا امير المؤمنين قال مع ائمة  
الهدى في جنة عدن وقال صالح البراد رأيت زرارة بن اوفى بعد  
موته فقلت رحمك الله ماذا اقبل لك وماذا اقلت فاعرض عني قلت فما  
صنع الله بك قال تفضل علي بجوده وكرمه قلت فابو العلاء بن يزيد  
اخو مطرف قال ذاك في الدرجات العلى قلت فاي الاعمال ابلغ فيها  
عندكم قال التوكل وقصر الامل وقال مالك بن دينار رأيت مسلما بن  
يسار بعد موته فسلمت عليه فلم يرد علي السلام فقلت ما يمنعك ان ترد  
السلام قال اناميت فكيف ارد عليك السلام فقلت له ماذا لقيت بعد  
الموت قال لقيت والله اهل الاوز لا زل عظاما شدا اقال قلت له فما كان  
بعد ذلك قال وما تراه يكون من الكريم قبل من الحسنات وعفاننا عن  
السيئات وخمن عنا التبعات قال ثم شفق مالك شهقة خرم فشيا عليه قال  
فليت بعد ذلك ايا ما مريضا ثم انصدع قلبه فمات وقال سهيل اخو حزم  
رأيت خالد بن دينار (١) بعد موته فقلت يا ابا يحيى ليت شعري ماذا قدمت  
به على الله قال قدمت بذنوب كثيرة مماها عن حسن الظن بالله عز وجل  
ولم اتم رجاء بن حيوة رأته امرأة عابدة فقالت يا ابا المقدم الى  
ما صرتم قال الى خير ولكن فزعنا بعدكم فرعة ظننا ان القيامة قد قامت



قالت قلت ومم ذلك قال دخل الجراح واصحابه الجنة باثقالهم حتى  
ازدحموا على بابها وقال جميل بن مرة كان مورق العجلي الى اخا وصديقا  
فقلت له ذات يوم اينامات قبل صاحبه فليات صاحبه فليخبره  
بالذي صار اليه قال فمات مورق فرأت اهلي في منامها كأنه اتانا  
كما كان ياتي فقرع الباب كما كان يقرع قالت ففتمت ففتحت له كما  
كنت افتح وقلت ادخل يا ابا المعتمر الى باب اخيك فقال كيف ادخل  
وقد ذقت الموت انما جئت لاعلم جيلا بما صنع الله بي اعلمه انه قد جعطني  
في المقربين ولما مات محمد بن سيرين حزن عليه بعض اصحابه حزنا شديدا  
فراة في المنام في حال حسنة فقال يا اخي قد اراك في حال يسرني فما صنع  
الحسن قال رفع فوقى بسبعين درجة قلت ولم ذاك وقد كنا نرى انك  
افضل منه قال ذاك بطول حزنه وقال ابن عيينة رايت سفيان الثوري  
في النوم فقلت اوصني قال اقل من معرفة الناس وقال عمار بن سيف رايت  
الحسن بن صالح في منامي فقلت قد كنت متمنيا للفائك فماذا عندك  
فتخبرنا به فقال ابشرفاني لم ار مثل حسن الظن بالله شيئا ولما مات ضيغم  
العابد رااه بعض اصحابه في المنام فقال اما صليت علي قال فذكرت علة  
كانت فقال اما لو كنت صليت علي رجحت رأسك (١) فلما ماتت رابعة  
راة لها امرأة من اصحابها وعليها حلة استبرق وخمار من سندس وكانت  
كفنت في جبة وخمار من صوف فقالت لها ما فعلت الجبة التي كفنتك  
فيها وخمار الصوف قالت والله انه نزع عني وابدلت به هذا الذي

(١) هكذا في الاصل ولعله وامسك السيد ابو بكر بن شهاب مد فيوضه

تربن اي بطوبى اكفاني وختم عليها ورفعت في عليين ليكمل لي ثوابها  
يوم القيامة قالت فقلت لها هذا كنت تعملين ايام الدنيا فقالت وما هذا  
عند ما رايت من كرامة الله لاوليائه فقلت لها فما فعلت عبدة بنت كلاب  
فقالت هيهات هيهات سبقتنا والله الى الدرجات العلى قالت قلت وبم وقد  
كنت عند الناس اعبد منها فقالت انها لم تكن تبالي على اي حال اصبحت من  
الدنيا وامست فقلت فما فعل ابو مالك يعني ضيغما فقالت يزور الله تبارك  
ونعالى متى شاء قالت قلت فما فعل بشر بن منصور قالت بنح بنح اعطي والله  
فوق ما كان يامل قالت قلت مريني بما راقترب به الى الله قالت عليك بكثرة  
ذكر الله فيوشك ان تعبتلى بذلك في قبرك ولما مات عبدالعزیز بن  
سليمان العابد رااه بعض اصحابه وعليه ثياب خضرو على رأسه اكليل  
من لؤلؤ فقال كيف كنت بعد ثاو وكيف وجدت طعم الموت وكيف  
رايت الامر هناك قال اما الموت فلا تسأل عن شدة كربه وغمه الا  
ان رحمة الله وارت عنا كل عيب وما تلقانا الا بفضلها وقال صالح بن  
بشر لما مات عطاء السلمي رايت في منامي فقلت يا ابا محمد الست في زمرة  
الموتي قال بلى قلت فماذا صرت اليه بعد الموت قال صرت والله الى خير  
كثير ورب غفور شكور قال قلت اما والله لقد كنت طويل الحزن  
في دار الدنيا فتبسم وقال والله لقد اعقبني ذلك راحة طويلة وفرح دائما  
فقلت ففي اي الدرجات انت قال مع الذين انعم الله عليهم من النبيين  
والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا ولما مات



عاصم الجحدري رآه بعض اهل في المنام فقال اليس قدمت قال بلى  
قال فاين انت قال انا والله في روضة من رياض الجنة انا ونقر من اصحابي  
نجتمع كل ليلة جمعة وصيحتهم الى بكر بن عبد الله المزني فتلقى اخباركم  
قال قلت اجسادكم ام ارواحكم قال هيئات بليت الاجساد وانما تتلاقى  
الارواح \* وروى الفضيل بن عياض بعد موته فقال لم ار لعبد خيرا من  
ربه \* وكان مرة الحمداني قد سجد حتى اكل التراب جبهته فلما مات رآه  
رجل من اهل في منامه وكان موضع سجوده كهيئة الكوكب الدري  
فقال ما هذا الاثر الذي اري بوجهك قال كسي موضع السجود يا كل  
التراب له نور اقال قلت فما منزلتك في الآخرة قال خير منزل دار لا ينتقل  
عنها اهلها ولا يموتون \* وقال ابو يعقوب القاري رأيت في منامي رجلا  
آدم اطوالا والناس يتبعونه قلت من هذا قالوا اويس القرني فاتبعته  
فقلت او صني يرحمك الله فكلم في وجهي فقلت مسترشد فارشدني  
رحمك الله فاقبل علي فقال ابتغ رحمة الله عند محبته واحذر نقمته  
عند معصيته ولا تقطع رجاءك منه في خلال ذلك ثم ولي  
وتركني \* وقال ابن السالك رأيت مسعرا في النوم فقلت اي الاعمال  
وجدت افضل قال مجالس الذكر \* وقال الاجلح رأيت سلمة بن كهيل  
في النوم فقلت اي الاعمال وجدت افضل قال قيام الليل \* وقال ابو بكر بن  
ابي مریم رأيت وفاء بن بشر بعد موته فقلت ما فعلت يا وفاء قال بخوت بعد  
كل جهد قلت فاي الاعمال وجدتموها افضل قال البكاء من خشية الله

عز وجل \* وقال الليث بن سعد عن موسى بن وردان انه رأى عبد الله بن  
ابي حبيبة بعد موته فقال عرضت علي حسناتي وسيئاتي فرأيت في  
حسناتي حبات رمان التقطتهن فاكلتهن ورأيت في سيئاتي خيطي حرير  
كاناني قلنسوتي \* وقال سنيد بن داود حدثني ابن اخي جوهرية بن اسماء  
قال كنا بعباد ان فقدم علينا شاب من اهل الكوفة متعب فمات بهافي يوم  
شد يدا الحرف فقلت نبرد ثم ناخذ في جهازه فممت فرأيت كافي في المقابر فاذا  
بقبة جوهر تتلأ لا حسنا وانا انظر اليها اذا انفلقت فاشرفت منها جارية  
مارأيت مثل حسناتها قبلت علي فقالت بالله لا تحبسه عنا الى الظهور قال  
فانتبهت فزعوا واخلات في جهازه وحفرت له قبرا في الموضع الذي رأيت فيه  
القبة فدفنته فيه \* وقال عبد الملك بن عتاب الليثي رأيت عامر بن عبد قيس  
في النوم فقلت اي الاعمال وجدت افضل قال ما اريد به وجهه الله عز وجل \*  
وقال يزيد بن هارون رأيت ابا العلاء ايوب بن مسكين في المنام فقلت  
ما فعل بك ربك قال غفر لي قلت بماذا اقال بالصوم والصلوة قلت  
ارأيت منصور بن زاذان قال هيئات ذاك نرى قصره من بعيد \* وقال  
يزيد بن نعام هلك جارية في طاعون الجارف فلقيا ابو هاب بعد موتها  
فقال لها بابنية اخبريني عن الآخرة قالت يا ابت قد مناعلى امر عظيم نعلم  
ولا نعمل وتعملون ولا تعلمون والله لتسبيحة او تسبيحتان اوركمة اوركمتان  
في صحيفة عمل احب الى من الدنيا وما فيها \* وقال كثير بن مرة رأيت  
في منامي كافي دخلت درجة عليها في الجنة فجعلت اطوف بها واتعجب



منها فاذا انابنساء من نساء المسجد في ناحية منها فذهبت حتى سلمت عليهن  
ثم قلت بما بلغت من هذه الدرجة قلن يسجدات وتكبيرات وهو قال مزاحم  
مولي عمر بن عبد العزيز من فاطمة بنت عبد الملك امرأة عمر بن عبد العزيز  
قالت اتبته عمر بن عبد العزيز ليلة فقال لقد رأيت رؤيا معجبة قالت فقلت  
جعلت قد اك فاخبرني بها فقال ما كنت لا خبرك بها حتى اصبح فلما طلع  
الفجر خرج فصلى ثم عاد الى مجلسه قالت فاغتيمت خله ته فقلت اخبرني  
بالرؤيا التي رأيت قال رأيت كافي رفعت الى ارض خضراء واسعة  
كانها بساط اخضر واذا فيها قصر ايض كانه الفضة واذا خارج قد خرج  
من ذلك القصر فتهتف باعلى صوته يقول ابن محمد بن عبد الله بن  
عبد المطالب ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقبل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حتى دخل ذلك القصر قال ثم ان آخر خرج من ذلك  
القصر فنادى ابن ابوبكر الصديق ابن ابن ابي حنيفة اذ اقبل ابوبكر  
حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فنادى ابن عمر بن الخطاب فاقبل  
عمر حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فنادى ابن عثمان ابن  
عفان فاقبل حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فنادى ابن علي بن ابي  
طالب فاقبل حتى دخل ذلك القصر ثم ان آخر خرج فنادى ابن عمر  
ابن عبد العزيز قال عمر فقامت حتى دخلت ذلك القصر قال فدفعته  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقوم حوله فقلت بيني وبين نفسي  
ابن اجلس فجلست الى جنب ابي عمر بن الخطاب فنظرت فاذا ابوبكر

عن عيين النبي صلى الله عليه وسلم واذا عمر عن يساره فتاملت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فاذا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ابي بكر  
رجل فقلت من هذا الرجل الذي بين رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وبين ابي بكر فقال هذا عيسى ابن مريم فسمعت هاتفتا يهتف وبني  
وبينه ستر نور يا عمر بن عبد العزيز تمسك بما انت عليه واثبت على ما انت  
عليه ثم كانه اذن لي في الخروج فقامت فخرجت من ذلك القصر فالتفت  
خلفي فاذا انا بعثمان بن عفان وهو خارج من ذلك القصر يقول الحمد لله  
الذي نصرتني ربي واذا علي بن ابي طالب في اثره خارج من ذلك القصر  
وهو يقول الحمد لله الذي غفر لي ربي وقال سعيد بن ابي عروبة من  
عمر بن عبد العزيز رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر جالسا  
عنده فسلمت وجلست فينا انا جالس اذ اوتى بعلي ومعاوية فا دخلا  
يتناوajan على ما الباب وانا انظر فما كان باسرع من ان خرج علي  
وهو يقول قضى لي ورب الكعبة وما كان باسرع من ان خرج معاوية  
على اثره وهو يقول غفر لي ورب الكعبة وقال حماد بن ابي هاشم جاء  
رجل الى عمر بن عبد العزيز فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في المنام وابوبكر عن يمينه وعمر عن شماله واقبل رجلان يختصمان  
وانت بين يديهما جالس فقال لك يا عمر اذا عملت فاعمل بعمل هذين  
لابي بكر وعمر فاستخلفه عمر بالله ارايت هذه الزوايا خلف فبكى عمر  
وقال عبد الرحمن بن غنم رأيت معاذ بن جبل بعد وفاته بثلاث على



فر من ابلق وخلفه رجال يبض عليهم ثياب خضر على خيل ابلق وهو  
قد امهم وهو يقول يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من  
المكرمين ثم التفت عن يمينه وشماله يقول يا ابن رواحة يا ابن مظعون الحمد لله  
الذي صدقنا وعده واورثنا الارض نتبوء من الجنة حيث نشاء فنعم  
اجر العاملين ثم صاحني وسلم علي \* وقال قبيصة بن عقبة رايت سفبان  
الثوري في المنام بعد موته فقلت ما فعل الله بك فقال \*

نظرت الى ربي عيانا فقال لي \* هنيأ رضائي عنك يا ابن سعيد  
فقد كنت قواما اذا الليل قد دجى \* بعبرة محزون وقلب عميد  
قد و لك فاختر ابي قصر تريده \* وزرني فاني منك غير بعيد  
وقال سفبان بن عيينة رايت سفبان الثوري بعد موته يطير في الجنة من  
اخلة الى شجرة ومن شجرة الى نخلة وهو يقول لئلا هذا فيعمل العاملين  
فقل له بما ادخلت الجنة قال بالورع بالورع قيل له فما فعل علي بن عاصم  
قال ما نراه الا مثل الكوكب \* وكان شعبة بن الحجاج ومسر بن  
كدام حافظين وكانا جليلين قال ابو احمد البريدي فرأيتهما بعد موتهما  
فقلت ابا بسطلم ما فعل الله بك فقال وفقك الله لحفظ ما اقول

حباني الهى في الجنان بقية \* لها الف باب من عيون وجوهها  
وقال لي الرحمن يا شعبة الذي \* تبخر في جمع العلوم فاكثر  
تعم بقربي اننى عنك ذور خنا \* وعن عبيد القوام في المايل مسعرا  
كفنا مسعرا عزا بان سيزورنى \* واكشف عن وجهي الكريم لينظرا

وهذا فعلى بالذين تسكوا \* ولم يالفوا في سالف الدهر منكرا  
وقال احمد بن محمد اللبدي رايت احمد بن حنبل في النوم فقلت يا ابا  
عبد الله ما فعل الله بك قال غفر لي ثم قال يا احمد ضربت في ستين  
سوطا قلت نعم يا رب قال هذا وجهي قد ابحتك فانظر اليه \* وقال  
ابو بكر احمد بن محمد بن الحجاج حدثني رجل من اهل طرسوس قال  
دعوت الله عز وجل ان يريني اهل القبور حتى اسألهم عن احمد بن حنبل  
ما فعل الله به فرأيت بعد عشر سنين في المنام كان اهل القبور قد قاموا  
على قبورهم فبادروني بالكلام فقالوا يا هذا كم تدعو الله عز وجل ان  
يريك ابانا تسألنا عن رجل لم يزل منذ فارقم تحلبه الملائكة تحت شجرة  
طوبى \* قال ابو محمد عبد الحق وهذا الكلام من اهل القبور انما هو اخبار  
عن علود رجة احمد بن حنبل وارتفاع مكانه وعظم منزلته فلم يقدرُوا  
ان يعبروا عن صفة حاله وعن ما هو فيه الا بهذا او ما هو في معناه  
وقال ابو جعفر السقاء صاحب بشر بن الحارث رايت بشر الحافي  
ومعروف الكرخي وهما جاثيان فقلت من اين فقالا من جنة الفردوس  
زرنا كلنا الله موسى \* وقال عاصم الجزري رايت في النوم كاني لقيت  
بشر بن الحارث فقلت من اين يا ابنا نصر قال من عليين قلت فما فعل  
احمد بن حنبل قال تركته الساعة مع عبد الوهاب الوراق بين يدي الله  
عز وجل يا كلان وبشر بان قلت له فانت قال علم قلة رغبتي في الطعام  
فاباحني النظر اليه \* وقال ابو جعفر السقاء رايت بشر بن الحارث



في النوم بعد موته فقلت ابانصر ما فعل الله قال الطغفني ورحمني وقال  
لي يا بشر لو سجدت لي في الدنيا على الجمر ما ديت شكر ما حشوت  
قلوب عبادي منك و اباح لي نصف الجنة فاسرح فيها حيث شئت  
و وعدني ان يغفر لمن تبع جنازتي فقلت ما فعل ابونصر التمار فقال  
ذاك فوق الناس بصبره على بلائه و فقره \* قال عبد الحق لعله اراد  
بقوله نصف الجنة نصف نعيمها لان نعيمها نصفان نصف روحاني  
و نصف جسماني فيتنعمون اولا بالروحاني فاذا اردت الارواح الى  
الاجساد اضيف لهم النعيم الجسماني الى الروحاني وقال غيره نعيم  
الجنة مرتب على العلم والعمل وحظ بشر من العمل كان اوفى  
من حظه في العلم والله اعلم وقال بعض الصالحين رأيت ابا بكر الشبلي  
في المنام وكأنه قاعد في مجلس الرصافة بالموضع الذي كان يقعد فيه  
واذ ابه قد اقبل و عليه ثياب حسان فقمتم اليه وسلمت عليه وجلست  
بين يديه فقلت له من اقرب اصحابك اليك قال الهجهم يذكرك الله واقومهم  
بحق الله واسرهم مبادرة في مرضاة الله \* وقال ابو عبد الرحمن  
الساحلي رأيت ميسرة بن سليم في المنام بعد موته فقلت له طالت  
غيبتك فقال السفر طويل فقلت له فما الذي قدمت عليه فقال رخص  
لي لانا كنا نغني بالرخص فقلت فماذا مرني به قال اتباع الاثار وصحبة  
الاخيار ينجيان من النار ويقران من الجبار \* وقال ابو جعفر الضرير  
رأيت عيسى بن زاذ ان بعد موته فقلت فما فعل الله بك فانشأ يقول

لو رأيت الحسان في الخلد حولي \* واكاويب معهم للشراب  
يترنمن بالكتاب جميعا \* يتمشين مسبلات الثياب  
وقال بعض اصحاب ابن جريج رأيت كافي جئت الى هذه المقبرة التي  
بمكة ف رأيت على عامتها سرادقا ورأيت منها قبرا عليه سوادق و فسطاط  
وسدرة فبحثت حتى دخلت فسلمت عليه فاذا مسلم بن خالد الزنجي  
فسلمت عليه وقلت يا ابا خالد ما بال هذه القبور عليها سرادق وقبرك  
عليه سرادق و فسطاط وفيه سدرة فقال اني كنت كثير الصيام  
فقلت فاين قبر ابن جريج واين محله فقد كنت اجالسك وانا  
احب ان اسلم عليه فقال هكذا بيده هيات وادار اصبعه السبابة  
واين قبر ابن جريج رفعت صحيفته في عليين وراى حماد  
ابن سلمة في النوم بعض اصحابه فقال له ما فعل الله بك فقال قال  
لي طال ما كددت نفسك في الدنيا فاليوم اطيل راحتك وراحة  
المتعينين \* وهذا باب طويل جدا فان لم تسمح نفسك بتصديقه  
او قلت هذه منامات وهي غير معصومة فتأمل من رأى صاحبه او قريبا  
و غيره فاخبره بامر لا يعلمه الا صاحب الرؤيا او اخبره بما لا دونه  
او حذره من امر يقع او بشره بامر يوجد فوقع كما قال او اخبره بانه  
يموت هو او بعض اهله الى كذا وكذا فيقع كما اخبر او اخبره بخصب  
او جندب او عدو او نازلة او مرض او بغرض له فوقع كما



اخبره والواقع من ذلك لا يخصه الا الله والناس مشتركون فيه وقد رأينا نحن وغيرنا من ذلك عجائب وابطل من قال ان هذه كلها علوم وعقائد في النفس تظهر لصاحبها عند انقطاع نفسه عن الشواغل البدنية بالنوم وهذا عين الباطل والمحال فان النفس لم يكن فيها قط معرفة هذه الامور التي يخبر بها الميت ولا خطرت بيا لها ولا عندها علامة عليها ولا اشارة بوجه ما ونحن لانكر ان الامر قد يقع كذلك وان من الرويا ما يكون من حديث النفس وصورة الاعتقاد بل كثير من مرآي الناس انما هي من مجرد صور اعتقادهم المطابق وغير المطابق فان الرويا على ثلاثة انواع رويا من الله ورويا من الشيطان ورويا من حد يث النفس والرويا الصحيحة اقسام منها الهام يلقيه الله سبحانه في قلب العبد وهو كلام يكلم به الرب عبده في المنام كما قال عبادة بن الصامت وغيره ومنها مثل يضربه له ملك الرويا المؤكل بها ومنها التقاء روح النائم بارواح الموتى من اهله واقاربه واصحابه وغيرهم كما ذكرناه ومنها عروج روحه الى الله سبحانه وخطابها له ومنها دخول روحه الى الجنة ومشاهدتها وغير ذلك فالتقاء ارواح الاحياء والموتى نوع من انواع الرويا الصحيحة التي هي عند الناس من جنس المحسوسات وهذا موضع اضطرر فيه الناس فمن قائل ان العلوم كلها كامنة في النفس وانما اشتغالها بعالم الحس يجلب عنها مطالعتها فاذا تجردت بالنوم رأت منها بحسب استعدادها ولما كان تجردها بالموت اكمل

الرويا على ثلاثة انواع منها الرويا الصحيحة ومنها الاقسام

كانت علومها ومعارفها هناك اكمل وهذا فيه حق وباطل فلا يرد كله ولا يقبل كله فان تجرد النفس تطلعها على علوم ومعارف لا تحصل بدون التجرد لكن لو تجردت كل التجرد لم تطلع على علم الله الذي بعث به رسوله وعلى تفاصيل ما اخبر به عن الرسل الماضية والامر الخالصة وتفاصيل المعاد واشراط الساعة وتفاصيل الامر والنهي والاسماء والصفات والافعال وغير ذلك مما لا يعلم الا بالوحي ولكن تجرد النفس عوت لها على معرفة ذلك وتلقيه من معدنه اسهل واقرب واكثر مما يحصل للنفس المنغمسة في الشواغل البدنية ومن قائل ان هذه المرآي علوم علقها الله في النفس ابتداء بلا سبب وهذا قول منكري الاسباب والحكم والقوى وهو قول مخالف للشرع والعقل والفطرة ومن قائل ان الرويا امثال مضروبة يضربها الله للعبد بحسب استعداد الفه على يد ملك الرويا فمرة يكون مثلامضروبا ومرة يكون نفس ماراه الراي فيطابق الواقع مطابقة العلم لمعلومه وهذا القرب من القولين قبله ولكن الرويا ليست مقصورة عليه بل لها اسباب اخر كما تقدم من ملاقات الارواح واخبار بعضها بعضا ومن اللقاء الملك الذي في القلب والروع ومن روية الروح للاشياء مكافئة بلا واسطة وقد ذكر ابو عبد الله بن مندة الحافظ في (كتاب النفس والروح) من حديث محمد بن حميد ثنا عبد الرحمن بن مغراء الدوسي ثنا الازهر بن عبد الله الازدي عن محمد بن عجلان عن سالم بن عبد الله



عن ابيه قال لقي عمر بن الخطاب علي بن ابي طالب فقال له يا ابا الحسن  
ر بما شهدت وغبنا وشهدنا وغبت ثلاث اسألك عنهن فهل عندك  
منهن علم فقال علي بن ابي طالب وما هن فقال الرجل يحب الرجل  
ولم ير منه خيرا والرجل يبغض الرجل ولم ير منه شرا فقال علي نعم  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الارواح جنود مجنونة  
تلتقي في الهواء فتشام فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فقال  
عمر واحدة قال عمرو الرجل يحدث الحديث اذ نسيه فينا هو وما  
نسيه اذ ذكره فقال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
ما في القلوب قلب الا وله سماعة كسماعة القمر بينا القمر مضى اذ تجللت  
سماعة فاظلم اذ تجللت فاضاء وينا القلب يتحدث اذ تجللت سماعة فنسى  
اذ تجللت عنه فيذكر قال عمر اثنان قال والرجل يرى الروي يا منها  
ما يصدق ومنها ما يكذب فقال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول ما من عبد ينام يتملى نو ما الا عرج بروحه الى العرش  
فالذي لا يستيقظ دون العرش فتلك الروي التي تصدق والذي يستيقظ  
دون العرش فهي التي تكذب فقال عمر ثلاث كنت في طلبهن  
فالحمد لله الذي اصبتهن قبل الموت وقال بقية بن الوليد حدثنا صفوان  
ابن عمرو عن سليم بن عامر الحضرمي قال قال عمر بن الخطاب  
عجبت لروى الرجل يرى الشيء لم يخطر له على بال فيكون كاحد  
بيد ويرى الشيء فلا يكون شيئا فقال علي بن ابي طالب يا امير المؤمنين

يقول الله عز وجل الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في  
منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل  
مسمى قال والارواح يعرج بها في منامها فارأت وهي في السماء  
فهو الحق فاذا ردت الى اجسادها تلقنها الشياطين في الهواء  
فكذبتهما فما رأت من ذلك فهو الباطل قال فعمل عمر يتعجب من قول علي  
قال ابن مندة هذا خبر مشهور عن صفوان بن عمرو وغيره وروي عن  
ابي الدرداء وذكر الطبراني من حديث علي بن ابي طلحة ان عبد الله بن عباس  
قال لعمر بن الخطاب يا امير المؤمنين اشياء اسألك عنها قال سل عما  
شئت قال يا امير المؤمنين مم يذكر الرجل ومم ينسى ومم تصدق  
الروي يارم تكذب فقال له عمران على القلب طخاوة كطخاوة القمر فاذا  
تفشت القلب نسي ابن ادم فاذا انجلت ذكر ما كان نسي واما مم تصدق  
الروي يارم تكذب فان الله عز وجل يقول الله يتوفى الانفس حين موتها  
والتي لم تمت في منامها فمن دخل منها في ملكوت السماء فهي التي تصدق  
وما كان منها دون ملكوت السماء فهي التي تكذب وروي ابن لهيعة عن  
عثمان بن نعيم الرعيني عن ابي عثمان الاصمعي عن ابي الدرداء قال اذا نام  
الانسان عرج بروحه حتى يوقى بها العرش فان كان طاهرا اذن لها  
بالسجود وان كان جنبا لم يؤذن لها بالسجود وروي جعفر بن عون عن  
ابراهيم الهجري عن ابي الاحوص عن عبد الله بن مسعود انه قال ان  
الارواح جنود مجنونة تتلاقى فتشام كما تشام الخيل فتعارف منها ائتلف



وما تناكر منها اختلف \* ولم تنزل الناس قديما وحديثا تعرف هذا وتشاهده  
قال جميل بن معمر العذري \*

اظل نهاري مستها ما وتلتقي \* مع الليل روي في المنام وروحها  
فان قيل \* قالنا ثم يرى غيره من الاحياء يحدته ويخاطبه وربما كان  
بينهما مسافة بعيدة ويكون المرى يقظان وروحه لم تفارق جسده فكيف  
التقت روحاهما \* قيل \* هذا اما ان يكون مثلامضروباضربه ملك  
الرويا للنائم او يكون حديث نفس من الرائي تجرد له في منامه  
كما قال حبيب بن اوس \*

سقيالطيفك من زور اناك به \* حديث نفسك عنه وهو مشغول  
وقد تتناسب الروح حان وتشد علاقة احداها بالآخرى فيشعر كل  
منها ببعض ما يحدث لصاحبه وان لم يشعر بما يحدث لغيره لشدة العلاقة  
بينهما وقد شاهد الناس من ذلك عجائب والمقصود ان ارواح الاحياء  
تتلاقى في النوم كما تتلاقى ارواح الاحياء والاموات قال بعض السلف  
ان الارواح تتلاقى في الهواء فتتعارف او تتذاكر فيايتها ملك الرويا بما  
هو لاقياها من خير او شر قال وقد وكل الله بالرويا الصادقة ملكا علمه  
والهمة معرفة كل نفس بعينها واسمها ومتقلبها في دنياها وطبعتها  
ومعارفها لا يشتبه عليه منها شيء ولا يغلط فيها فيايتها نسخة من علم غيب الله  
من ام الكتاب بما هو مصيب لهذا الانسان من خير وشر في دنياه ودينه  
ويضرب له فيها الامثال والاشكال على قدر عادته فتارة يشره

كيف تلقى روح النائم روح البطلان

بخير قدمه او يقدمه وينذرهم من معصية ارتكبوها وهم بها ويجذرهم من مكروه  
انعتدت اسبابه ليعارض تلك الاسباب باسباب تدفعها ولفير ذلك  
من الحكم والمصالح التي جعلها الله في الرويا نعمة منه ورحمة واحسانا  
ونذيرا وتريفا وجعل احد طرق ذلك تلاقى الارواح وتذاكرها  
وتعارفها وكم من كانت توبته وصلاحه وزهده واقباله على الآخرة عن  
منام رآه او روي له وكم ممن استغنى واصاب كنزاود فينا عن منام وفي  
(كتاب المجالسة) لابي بكر احمد بن مروان المالكي عن ابن قتيبة عن ابي حاتم  
عن الاصمعي عن المعتمر بن سليمان عن من حدثه قال خرجنا مرة في سفر  
وكنا ثلاثة نفر فنام احدنا فرائنا مثل المصباح خرج من انفه فدخل  
غارا قريبا منه ثم رجع فدخل انفه فاستيقظ بمسح وجهه وقال رأيت  
عجبارا ميتا في هذا المار كذا وكذا فدخلناه فوجدنا فيه بقية من كنز كان \*  
وهذا عبد المطلب دل في النوم على زمزم واصاب الكنز الذي كان هناك  
وهذا عمير بن وهب اتي في منامه فقيل له قم الى موضع كذا او كذا من  
البيت فاحفره تجد مال ايك وكان ابوه قد دفن مالا ومات ولم يوص  
به فقام عمير من نومه فاحتفر حيث امره فاصاب عشرة الاف درهم  
وتبر اكثر ا فقضى دينه وحسن حاله وحال اهل بيته وكان ذلك  
عقيب اسلامه فقالت له الصغرى من بناته يا ابت ربنا هذا الذي حباننا  
بدينه خير من هبل والمزى ولولا انه كذلك ما ورثك هذا المال وانما  
عبدته اياما قلائل \* قال علي بن ابي طالب القيرواني العابر وما حدثت عمير



هذ او استخراج الما بالنام باعجب ما كان عندنا وشاهدناه في عصرنا  
 بمد بنتا من ابي محمد عبد الله البغاشي وكان رجلا صالحا مشهورا بروية  
 الاموات وسوالهم عن الغائبات ونقله ذلك الى اهلهم وقراباتهم  
 حتى اشتهر بذلك وكثر منه فكان المراتي به فيشكو اليه ان جميعه  
 قد مات من غير وصية وله مال لا يهتدى مكانه فيعده خيراو يدعو  
 الله تعالى في ليلته فيترايا له الميت الموصوف فيسأله عن الامر فيخبره به فمن  
 نوادره ان امرأة عجوزا من الصالحات توفيت ولا امرأة عندها سبعة  
 دنانير ودعة فجاءت اليه صاحبة الدعة وشكت اليه ما نزل بها واخبرته  
 باسمها واسم الميتة صاحبها ثم عادت اليه من الغد فقال لها تقول لك  
 فلانة عدى من سقف بيتي سبع خشبات تجدى الدنانير في السابعة  
 في خرقة صوف ففعلت ذلك فوجدتها كما وصف لها وقال واخبرني  
 رجل لا اظن به كذبا قال استاجرني امرأة من اهل  
 الدنيا على هدم دار لها وبنائها بمال معلوم فلما اخذت في الهدم  
 ازمت القعلة هي ومن معها فقلت مالك قالت والله مالي الى هدم  
 هذه الدار من حاجة لكن ابي مات وكان ذاسار كثير فلم نجد له  
 كثير شي فقلت ان ماله مدفون فعمدت الى هدم الدار لعل اجد شيئا فقال  
 لها بعض من حضرنا لقد فائك ما هو اهن عليك من هذا قالت وما هو  
 قال فلان تمضين اليه وتسالينه ان يبيت قصتك الليلة فلعله يرى  
 اباك فيدلك على مكان ماله بلا تعب ولا كلفة فذهبت اليه ثم عادت اليها

فرغت انه كتب اسمها واسم ابيها عنده فلما كان من الغد بكرت الى العمل  
 وجاءت المرأة من عند الرجل فقالت ان الرجل قال لي رأيت اباك  
 وهو يقول المال في الحنية قال فجعلنا نحفر تحت الحنية وفي جوانبها حتى  
 لاح لي شق واذا المال فيه قال فاخذنا في التعجب والمرأة تستخف  
 بما وجدت وتقول مال ابي كان اكثر من هذا ولكني اعود اليه فمضت  
 فاعلمته ثم سأله المعاودة فلما كان من الغد انت وقالت انه قال لها ان  
 اباك يقول لك احفري تحت الجابية المربعة التي في مخزن الزيت قال  
 ففتحت المخزن فاذا بجابية مربعة في الركن فازلناها وحفرنا تحتها فوجدنا  
 كوزا كبيرا فاخذته ثم دأب بها الطمع في المعاودة ففعلت فرجعت من  
 عنده وعليها الكابة فقالت زعم انه رآه وهو يقول له قد اخذت  
 ما قدر لها واماماتي فقد جلس عليه عفريت من الجن يحرسه الى من  
 قدر له الحكايات في هذا الباب كثيرة جدا وامام من حصل له الشفاء  
 باستعمال دواء رأى من وصفه له في منامه فكثير جدا وقد حدثني  
 غير واحد ممن كان غير مائل الى شيخ الاسلام ابن تيمية انه رآه بعد موته  
 وسأله عن شي كان يشكك عليه من مسائل الفرائض وغيرها فاجابه  
 بالصواب وبالجملة فهذا امر لا ينكره الا من هو اجهل الناس بالارواح  
 واحكامها وشأنها والله التوفيق \*

هلوس العفريت على المال



فصل \* \* \* واما المسئلة الرابعة وهي ان الروح هل تموت

ام الموت للبدن وحده \*

فقد اختلف الناس في هذا فقات طائفة تموت وتذوق الموت لانها نفس وكل نفس ذائقة الموت قالوا وقد دلت الادلة على انه لا يبقى الا الله وحده قال تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقال تعالى كل شي هالك الا وجهه قالوا واذا كانت الملائكة تموت فالنفوس البشرية اولى بالموت قالوا وقد قال تعالى عن اهل النار انهم قالوا ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين فالموتة الاولى هذه المشهودة وهي للبدن والاخرى للروح وقال اخرون لا تموت الارواح فانها خلقت للبقاء وانما تموت الابدان قالوا وقد دلت على هذا الاحاديث الدالة على نعيم الارواح وعذابها بعد المفارقة الى ان يرجعها الله في اجسادها ولو ماتت الارواح لا تقطع عنها النعيم والعذاب وقد قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما اتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم هذا مع القطع بان ارواحهم قد فارقت اجسادهم وقد ذاق الموت والصواب ان يقال موت النفوس هو مفارقتها لاجسادها وخروجها منها فان اريد بموتها هذا القدر فهي ذائقة الموت وان اريد انها تعدم وتصحل وتصير عدما مضافا فهي لا تموت بهذا الاعتبار بل هي باقية بعد خلقها في نعيم

او في عذاب كما سياتي ان شاء الله تعالى بعد هذا وكما صرح به النص انها كذلك حتى يرد هاله في جسدها وقد نظم احمد بن الحسين الكندي هذا الاختلاف في قوله \*

تنازع الناس حتى لا اتفاق لهم \* الاعلى شجب والخلف في الشجب  
فقبل تخلص نفس المرء سالمة \* وقيل تشرك جسم المرء في العطب  
فان قيل فعند النفع في الصور هل تبقى الارواح حية كما هي او تموت  
ثم تحيي \* قيل قد قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات  
ومن في الارض الا من شاء الله فقد استثنى الله سبحانه بعض من في  
السموات ومن في الارض من هذا الصعق فقبل هم الشهداء هذا  
قول ابي هريرة وابن عباس وسعيد بن جبير وقيل هم جبريل  
وميكائيل واسرافيل وملك الموت وهذا قول مقاتل وغيره وقيل  
هم الذين في الجنة من الحور العين وغيرهم ومن في النار من اهل العذاب  
وخزنتها قاله ابو اسحق بن شاقلا من اصحابنا وقد نص الامام احمد  
على ان الحور العين والولدان لا يمتن عند النفع في الصور وقد اخبر  
سبحانه ان اهل الجنة لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وهذا  
نص على انهم لا يموتون غير تلك الموتة الاولى فلوما توامرة ثانية  
لكانت موتتان واما قول اهل النار ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين  
فتفسير هذه الآية الآية التي في البقرة وهي قوله تعالى كيف تكفرون بالله  
وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فكانوا امواتا وهم نطف في

المسئلة الرابعة ان الروح هل تموت ام الموت للبدن وحده \*



اصحاب آباءهم وفي ارحام امهاتهم ثم احياهم بعد ذلك ثم اماتهم ثم يحييهم يوم النشور وليس في ذلك امانة ارواحهم قبل يوم القيامة والا كانت الاث موتات وصعق الارواح عند النفخ في الصور لا يلزم منه موته في الحديث الصحيح ان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق فاذا موسى اخذ بقائمة العرش فلا ادري افاق قبلي ام جوزي بصعقة يوم الطور فهذا صعق في موقف القيامة اذا جاء الله انفصل القضاء واشرفت الارض بنوره فحينئذ تصعق الخلائق كلهم قال تعالى فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون \* ولو كان هذا الصعق موتا لكانت موته اخرى وقد نبه لهذا جماعة من الفضلاء فقال ابو عبد الله القرطبي ظاهر هذا الحديث ان هذه صعقة غشي تكون يوم القيامة لاصعقة الموت الحادثة عن نفخ الصور قال وقد قال شيخنا احمد بن عمرو ظاهر حديث النبي صلى الله عليه وسلم يدل على ان هذه الصعقة انما هي بعد النفخة الثانية نفخة البعث ونص القرآن يقتضي ان ذلك الاستثناء انما هو بعد نفخة الصعق ولما كان هذا قال بعض العلماء يحتمل ان يكون موسى ممن لم يمت من الانبياء وهذا باطل وقال القاضي عياض يحتمل ان يكون المراد بهذه صعقة فزع بعد النشور حين تنشق السموات والارض قال فتستقل الاحاديث والآثار ورد عليه ابو العباس القرطبي فقال يرد هذا قوله في الحديث الصحيح انه حين يخرج من قبره يلقى موسى اخذا بقائمة

العرش قال وهذا انما هو عند نفخة الفزع قال ابو عبد الله وقال شيخنا احمد بن عمرو والذي يزيج هذا الاشكال ان شاء الله ان الموت ليس بعدم محض وانما هو انتقال من حال الى حال ويدل على ذلك ان الشهداء بعد قتلهم وموتهم احياء عند ربهم يرزقون فرحين مستبشرين وهذه صفة الاحياء في الدنيا واذا كان هذا في الشهداء كان الانبياء بذلك احق واولى مع انه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الارض لا تاكل اجساد الانبياء وانه صلى الله عليه وسلم اجتمع بالانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس وفي السماء خصوصا بموسى وقد اخبر بانه ما من مسلم يسلم عليه الا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام الى غير ذلك مما يحصل من جملة القطع بان موت الانبياء انما هو راجع الى ان غيبوا عنا بحيث لا نذكرهم وان كانوا موجودين احياء وذلك كالحال في الملائكة فانهم احياء موجودون ولا نراهم واذا اقررنا انهم احياء فاذا نفخ في الصور نفخة الصعق صعق كل من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فاما صعق غير الانبياء فموت واما صعق الانبياء فالأظهر انه غشية فاذا نفخ في الصور نفخة البعث فمن مات حيا ومن غشى عليه افاق ولذا قال صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق على صحته فاكون اول من يفيق \* فنبينا اول من يخرج من قبره قبل جمع الناس الاموسى فانه حصل فيه تردد هل بعث قبله من غشيته او بقي على الحالة التي كان عليها قبل نفخة الصعق

بيان الاقوال في توجيه قول النبي صلى الله عليه وسلم الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق فاذا موسى اخذ بقائمة العرش



مفياً لانه حوسب بصعقة يوم الطور وهذه فضيلة عظيمة لموسى  
ولا يلزم من فضيلة واحدة افضليته على نبينا مطلقاً لان الشئ الجزئي  
لا يوجب امراكلياً انتهى قال ابو عبد الله القرطبي ان حمل الحديث  
على صعقة الخلق يوم القيامة فلا اشكال وان حمل على صعقة الموت  
عند النفخ في الصور فيكون ذكر يوم القيامة يراد به اوائله فالمعنى  
اذ انفخ في الصور نفخة البعث كنت اول من يرفع راسه فاذا موسى  
آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادري افاق قبلي ام جوزي بصعقة  
الطور قلت وحمل الحديث على هذا لا يصح لانه صلى الله عليه وسلم  
تردد هل افاق موسى قبله ام لم يصعق بل جوزي بصعقة الطور فالمعنى  
لا ادري اصعق ام لم يصعق وقد قال في الحديث فاكون اول من يفيق  
وهذا يدل على انه صلى الله عليه وسلم يصعق فيمن يصعق وان التردد حصل  
في موسى هل صعق وفاق قبله من صعقته ام لم يصعق ولو كان المراد به  
الصعقة الاولى وهي صعقة الموت لكان صلى الله عليه وسلم قد جزم بموته  
وتردد هل مات موسى ام لم يميت وهذا باطل لوجوه كثيرة فعلم  
انها صعقة فزع لا صعقة موت وحينئذ فلا تدل الآية على ان  
الارواح كلها تموت عند النفخة الاولى نعم تدل على ان موت  
الخالق عند النفخة الاولى وكل من لم يذق الموت قبله افاقه يذوقه  
حينئذ وامامنا ذاق الموت او من لم يكتب عليه الموت فلا تدل الآية  
على انه يموت موته الثانية والله اعلم فان قيل فكيف تصنعون بقوله

في الحديث ان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من تنشق عنه  
الارض فاجد موسى باطشاً بقائمة العرش قيل لا ريب ان هذا اللفظ  
قد ورد هكذا ومنه نشأ الاشكال ولكنه دخل فيه على الراوي حديث  
في حديث فركب بين اللفظين فجاء هذا والحديثان هكذا احدهما ان  
الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق والثاني هكذا انا اول  
من تنشق عنه الارض يوم القيامة وفي الترمذي وغيره من حديث ابي  
سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم  
يوم القيامة ولا فخر ويدي لواء الحمد ولا فخر واما من نبي يومئذ آدم  
فمن سواه الا تحت لوائي وانا اول من تنشق عنه الارض ولا فخر قال  
الترمذي هذا حديث حسن صحيح فدخل على الراوي هذا الحديث  
في الحديث الاخر وكان شيخنا ابو الحجاج الحافظ يقول ذلك فان قيل  
فما صنعون بقوله فلا ادري افاق قبلي ام كان ممن استثنى الله عز وجل  
والذين استثناهم الله انما هم مستثنون من صعقة النفخة لا من صعقة يوم  
القيامة كما قال الله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن  
في الارض الا من شاء الله ولم يقع الاستثناء من صعقة الخلائق يوم القيامة  
قبل هذا والله اعلم غير محفوظ وهو وهم من بعض الرواة والمخفوظ  
ما تواترت الروايات الصحيحة من قوله فلا ادري افاق قبلي ام  
جوزي بصعقة الطور فظن بعض الرواة ان هذه الصعقة هي صعقة  
النفخة وان موسى داخل فيمن استثنى منها وهذا لا يلتزم على مساق





الحديث قطعا فان الافاقه حينئذ هي افاقه البعث فكيف يقول لا ادري  
ابعث قبلي ام جوزي بصعقة الطور فتامله وهذا بخلاف الصعقة التي  
يصعقها الخلائق يوم القيامة اذا جاء الله سبحانه لفصل القضاء بين العباد  
وتجلى لهم فانهم يصعقون جميعا واما موسى صلى الله عليه وسلم فان كان  
لم يصعق معهم فيكون قد حوسب بصعقته يوم تجلى ربه للجبل فجعله  
د كافيه ملات صعقة هذا التجلي عوضا من صعقة الخلائق لتجلى الرب يوم  
القيامة فتامل هذا المعنى العظيم ولولم يكن في الجواب الا كشف هذا الحديث  
وشانه لكان حقيقا ان بعض عليه بالتواجد والله الحمد والمنة والتوفيق \*  
فصل \* \* \* واما المسئلة الخامسة وهي ان الارواح بعد مفارقة  
الابدان اذا تجردت باي شئ يتميز بعضها من بعض حتى تتعارف  
وتتلاقى وهل تشكل اذا تجردت بشكل بدنها الذي كانت فيه وتلبس  
صورته ام كيف يكون حالها \*

فهذه مسئلة لا تكاد تجد من تكلم فيها ولا يظفر فيها من كتب  
الناس بطائل ولا غير طائل ولا سيما على اصول من يقول  
بانها مجردة عن المادة وعلاقتها وليست بداخل العالم ولا خارجه  
ولا لها شكل ولا قدر ولا شخص فهذا السؤال على اصولهم مهالا  
جواب لهم عنه وكذلك من يقول هي عرض من اعراض البدن  
فتميزها عن غيرها مشروط بقيامها بينها فلا يتميز لها بعد الموت بل  
لا وجود لها على اصولهم بل تعدم وتبطل باضداد لال البدن كما

تبطل

تبطل سائر صفات الحي ولا يمكن جواب هذه المسئلة الا على اصول اهل السنة  
التي تظاهرت عليها ادلة القرآن والسنة والاثار والاعتبار والعقل  
والقول انها ذات قائمة بنفسها تصعد وتنزل وتتصل وتفصل وتخرج  
وتذهب وتجي وتترك وتسكن وعلى هذا اكثر من مائة دليل  
قد ذكرناها في كتابنا الكبير في معرفة الروح والنفس او بينا بطلان  
ما خالف هذا القول من وجوه كثيرة وان من قال غيره لم يعرف  
نفسه وقد وصفها الله سبحانه وتعالى بالدخول والخروج والقبض  
والتوفي والرجوع وصعودها الى السماء وفتح ابوابها وغلقتها عنها  
فقال تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا  
ايديهم اخرجوا انفسكم وقال تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي  
الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي \* وهذا  
يقال لها عند المفارقة للجسد وقال تعالى ونفس وما سواها فالفهمها فجورها  
وتقواها \* فاخبرانه سوى النفس كما اخبرانه سوى البدن في قوله  
الذي خلقك فسواك فعد لك \* فهو سبحانه سوى نفس الانسان  
كما سوى بدنه بل سوى بدنه كالتقالب لنفسه فتسوية البدن تابع  
لتسوية النفس والبدن موضوع لها كالتقالب لما هو موضوع له ومن  
هنا يعلم انها تأخذ من بدنها صورة تتميز بها عن غيرها فانها تأثر وتتقل  
عن البدن كما يتأثر البدن ويشتغل عنها فيكتسب البدن الطيب والخبيث  
من طيب النفس وخبيثها وتكتسب النفس الطيب والخبيث من طيب

الروح ذات قائمة بنفسها على اصول اصول اهل السنة

المسئلة الخامسة وهي ان الارواح بعد مفارقة الاجسام الخ



البدن وخبثه فاشد الاشياء ارتباطا وتساوبا وتفاعلا وتأثرا من احدهما  
بالاخر الروح والبدن ولهذا يقال لها عند المفارقة اخرجي ايها النفس  
الطيبة كانت في الجسد الطيب واخرجي ايها النفس الخبيثة كانت  
في الجسد الخبيث وقال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي  
لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى  
اجل مسمى فوصفها بالتوفي والامساك والارسال كما وصفها  
بالدخول والخروج والرجوع والتسوية وقد اخبر النبي صلى الله  
عليه وسلم ان بصر الميت يثب على نفسه اذا قبضت واخبر ان الملك  
يقبضها فتأخذها الملائكة من يده فيوجد لها كاطيب نعمة مسك وجدت  
على وجه الارض او كانتن ريح جيفة وجدت على وجه الارض  
والاعراض لا ريح لها ولا تمسك ولا تؤخذ من يد الى يد واخبر انها  
تصعد الى السماء ويصلى عليها كل ملك لله بين السماء والارض وانها  
تفتح لها ابواب السماء فتصعد من سماء الى سماء حتى ينتهي بها الى السماء  
التي فيها الله عز وجل فتوقف بين يديه ويامر بكتابة اسمه في ديوان  
اهل عليين او ديوان اهل سجين ثم ترد الى الارض وان روح الكافر  
تطرح طرحا وانها تدخل مع البدن في قبره للسؤال وقد اخبر النبي  
صلى الله عليه وسلم بان نسمة المؤمن وهي روحه طائر يعلق في شجر  
الجنة حتى يرد هاهنا الى جسدها واخبر ان ارواح الشهداء في  
حواصل طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها واخبر ان الروح

تبع وتذهب في البرزخ الى يوم القيامة وقد اخبر سبحانه عن  
ارواح قوم فرعون انها تعرض على النار غدوا وعشيا قبل يوم  
القيامة وقد اخبر سبحانه عن الشهداء بانهم احياء عند ربهم يرزقون  
وهذه حياة ارواحهم ورزقهم اروا لا فلابدان قد تمزقت وقد  
فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الحياة بان ارواحهم  
في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث  
شاءت ثم تأوى الى تلك القناديل فاطلع اليهم ربهم اطلاعة فقال علي  
تشتهون شيئا قالوا اي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا  
ففعل بهم ذلك ثلاث مرات فلما رأوا انهم لن يتركوا من ان يسئلوا  
قالوا انريد ان نرد ارواحنا في اجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة اخرى  
وصح عنه صلى الله عليه وسلم ان ارواح الشهداء في طير خضر تعلق  
من ثمر الجنة وتعلق بضم اللام اي تأكل الطلقة وقال ابن عباس قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله  
ارواحهم في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها  
وتأوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم  
وما كلمهم وحسن مقلبهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله لنا  
لئلا يزهوا في الجهاد ولا يتركوا عن الحرب فقال الله عز وجل انا  
ابلغهم عنكم فانزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ولا تجسبن  
الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون الايات



رواه الامام احمد وهذا صريح في اكلها وشربها وحركتها وانتقالها  
وكلامها وسيأتي مزيد تقرير لذلك عن قريب ان شاء الله تعالى واذا كان  
هذا شأن الارواح فتميزها بعد المفارقة يكون اظهر من تميز الابدان والاشتباه  
بينها ابعد من اشتباه الابدان فان الابدان تشبه كثير او اما الارواح  
فقل ما تشبه يوضح هذا اننا لم نشاهد ابدان الانبياء والصحابه والائمة  
وهم مميّزون في علمنا اظهر تميز وليس ذلك التميز راجعا الى مجرد  
ابدانهم وان ذكرنا من صفات ابدانهم ما يختص به احدى عن الاخر بل  
التميز الذي عندنا علمنا وعرفناه من صفات ارواحهم وما قام  
بها وتميز الروح عن الروح بصفاتهما اعظم من تميز البدن عن البدن بصفاته  
الا ترى ان بدن المؤمن والكافر قد يشتبهان كثيرا وبين راحتهما  
اعظم التباين والتميز وانت ترى اخوين شقيقين مشتبهين في الحلقة  
غاية الاشتباه وبين راحتهما غاية التباين فاذا انجردت هاتان الروحان  
كان تميزهما في غاية الظهور واخبرك بامر اذا تأملت احوال الانفس  
والابدان شاهدته عيانا قل ان ترى بدنا قبيحا وشكلا شنيعا لا يوجد له  
مركبا على نفس تشاكله وتناسبه وقل ان ترى افة في بدن الاوفي روح  
صاحبه افة تناسبها ولهذا اتاخذ اصحاب الفراسة احوال النفوس من  
اشكال الابدان واحوالها فقل ان يخطئ ذلك ويحكي عن الشافعي رح  
في ذلك عجائب وقل ان ترى شكلا حسنا وصورة جميلة وتركيبا  
لطيفا لا وجدت الروح المتعلقة به مناسبة له هذا ما لم يعارض ذلك

ما يوجب خلافة من تعلم وتدريب واعتياد واذا كانت الارواح  
العلوية وهم الملائكة متميز بعضهم عن بعض من غير اجسام تحملهم  
وكذلك الجن فتميز الارواح البشرية اولى \*

فصل \* \* \* \* \* واما المسئلة السادسة وهي ان الروح  
هل تعاد الى الميت في قبره وقت السؤال ام لا تعاد \*

فقد كفانا رسول الله صلى الله عليه وسلم امر هذه المسئلة واغنانا  
عن اقوال الناس حيث صرح باعادة الروح اليه فقال البراء بن  
عازب كنا في جنازة في بقيع الغرقدا تاانا النبي صلى الله عليه وسلم  
فقعد وقعد ناحوله كان على رؤوسنا الطير وهو يلحده فقال اعوذ بالله  
من عذاب القبر ثلاث مرات ثم قال ان العبد اذا كان في اقبال من  
الآخرة وانقطع من الدنيا نزلت اليه ملائكة كان وجوههم الشمس  
فيجلسون منه مد البصر ثم يحيى ملك الموت حتى يجلس عند راسه  
فيقول ايها النفس الطيبة اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان قال فتخرج  
تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء فيأخذها فاذا اخذها لم يدعها  
في يده طرفه عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وذلك الخنوط  
ويخرج منها كطيب نفحة مسك وجدت على وجه الارض قال  
فيصعدون بها فلا يرون بها يعني على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذا  
الروح الطيب فيقولون فلان ابن فلان باحسن اسمائه التي كانوا  
يسمونه في الدنيا حتى ينتهوا بها الى السماء الدنيا فيسئفون له فيفتح له

المسئلة السادسة ان الروح هل تعاد الى الميت في قبره وقت السؤال ام لا \*



فیشبعه من كل سماء مقربوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى  
السماء التي فيها الله تعالى فيقول الله عز وجل اكتبوا كتاب عبدی في عليين  
واعبدوا واهل الارض فاني منها خلقتهم وفيها اعبدهم ومنها اخرجهم  
تارة اخرى قال فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له  
من ربك فيقول ربي الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام  
فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له  
وما علمك بهذا فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت فينادي مناد  
من السماء ان صدق عبدي فاقرشوه من الجنة وافتحوا له بابا من الجنة قال  
فيأتيه من ريجها وطيبها ويفسح له في قبره مد بصره قال ويأتيه رجل  
حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول ابشر بالذي يسرك  
هذا يومك الذي كنت توعده فيقول له من انت فوجهك الوجه الذي  
يجئي بالخير فيقول انا عمك الصالح فيقول رب اقم الساعة حتى  
ارجع الى اهل و مالي قال وان العبد الكافر اذا كان في انقطاع من الدنيا  
واقبال من الآخرة نزل اليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم  
المسوح فيجلسون منه مد البصر ثم يجي ملك الموت حتى يجلس عند  
رأسه فيقول ايها النفس الخبيثة اخرجي الى سيط من الله وغضب قال  
فتفرق في جسده فينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف المبلول فيأخذها  
فاذا اخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك المسوح  
ويخرج منها كاتن ريح جيفة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها

فلا يمرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذا الريح الخبيث  
فيقولون فلان ابن فلان باقج اسمائه التي كان يسمى بها في  
الدنيا حتى ينتهي به الى السماء السدنيا فيستفتح له فلا يفتح ثم قرأ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون  
الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه  
في مسجدين في الارض السفلى فتطرح روحه طر حاشم قرأ ومن  
يشرك بالله فكا نأخر من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح في مكان  
سحيق فتعاد روحه في جسده ويأتيه ملكان فيقولان له من ربك  
فيقول هاهاه لا ادري فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول  
هاهاه لا ادري فينادي مناد من السماء ان كذب عبدي فاقرشوه  
من النار وافتحوا له بابا الى النار فيأتيه من حرها وسمومها وبضيق عليه  
قبره حتى تختلف فيه اضلاعه ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب  
متن الريح فيقول ابشر بالذي يسوءك هذا يومك الذي كنت توعده  
فيقول من انت فوجهك الوجه الذي يجي بالشرف فيقول انا عمك الخبيث  
فيقول رب لا تقم الساعة رواه الامام احمد وابوداود وروى  
النسائي وابن ماجه اوله ورواه ابو عوانة الاسفرائيني في صحيحه  
وذهب الى القول بموجب هذا الحديث جميع اهل السنة والحديث  
من سائر الطوائف وقال ابو محمد بن حزم في كتاب الملل والنحل له  
واما من ظن ان الميت يجي في قبره قبل يوم القيامة فخطأ ان الايات



التي ذكرناها تمنع من ذلك يعني قوله تعالى قالوا ربنا امتنا اثنتين واحيينا  
اثنتين وقوله تعالى وكيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم  
يحييكم قال ولو كان الميت يحيى في قبره لكان تعالى قد اقامنا ثلاثا واحيانا  
ثلاثا وهذا باطل وخلاف القرآن الامن احياء الله تعالى اية لني من  
الانبياء والذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا  
ثم احياهم والذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها ومن خصه نص  
وكذلك قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها  
فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى فصيح بنص  
القرآن ان ارواح سائر من ذكرنا لا ترجع الى جسده الا الى الاجل المسمى  
وهو يوم القيامة وكذلك اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى الارواح  
ليلة اسري به عند سماء الدنيا من عن يمين ادم ارواح اهل السعادة وعن  
شماله ارواح اهل الشقاوة واخبر يوم بدر اذ خاطب الموتى انهم قد سمعوا  
قوله قبل ان تكون لهم قبور ولم ينكر على الصحابة قولهم قد جيفوا  
واعلم انهم سامعون قوله مع ذلك فصيح ان الخطاب والسمع  
لارواحهم فقط بلا شك واما الجسد فلا حس له وقد قال تعالى وما انت  
بسمع من في القبور فنفى السمع عن من في القبور وهي الاجساد بلا شك  
ولا يشك مسلم ان الذي نفى الله عز وجل عنه السمع هو غير الذي  
اثبت له رسول الله صلى الله عليه وسلم السمع قال ولم يات قط عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في خبر صحيح ان ارواح الموتى ترد الى

اجساد هم عند المسئلة ولو صح ذلك عنه لقلنا به قال وانما نفرد بهذه الزيادة  
من رد الارواح في القبور الى الاجساد المنهال بن عمرو وحده وليس  
بالقوي تركه شعبة وغيره وقال فيه المفيرة بن مقسم الضبي وهو  
احد الائمة ما جازت للمنهال بن عمرو وقط شهادة في الاسلام على  
ما قد نقل وسائر الاخبار الثابتة على خلاف ذلك قال وهذا الذي  
قلناه والذي صح ايضا عن الصحابة ثم ذكر من طريق ابن عيينة عن منصور  
ابن صفية عن امه صفية بنت شيبة قالت دخل ابن عمر المسجد فابصر ابن  
الزبير مطروحا قبل ان يقبر فقبل له هذه اسماء بنت ابي بكر الصديق  
فقال ابن عمر اليها فعزاها وقال ان هذه الجثث ليست بشئ وان  
الارواح عند الله فقالت امه وما يمنعني وقد اهدي راس يحيى بن زكريا الى  
بنى من بغايا بنى اسرائيل قلت ما ذكره ابو محمد فيه حق وباطل اما  
قوله من ظن ان الميت يحيى في قبره فخطأ فهذا فيه اجمال ان اراد به  
الحياة المعهودة في الدنيا التي تقوم فيها الروح بالبدن وتدبره وتصرفه  
ويحتاج معها الى الطعام والشراب واللباس فهذا خطأ كما قال والحس  
والعقل يكذبه كما يكذب النص وان اراد به حياة اخرى غير هذه الحياة  
بل تعاد الروح اليه اعادة غير الاعادة المألوفة في الدنيا ليسئل ويمنع  
في قبره فهذا حق ونفيه خطأ وقد دل عليه النص الصحيح الصريح وهو قوله  
صلى الله عليه وسلم فتعاد روحه في جسده وسند ذكر الجواب عن تضعيفه  
للحديث ان شاء الله تعالى واما استدلاله بقوله تعالى قالوا ربنا امتنا اثنتين



واحييتنا اثنين \* فلا ينبغي ثبوت هذه الاعادة العارضة للروح في الجسد كما ان قتيل بنى اسرائيل الذي احياه الله بعد قتله ثم امانه لم تكن تلك الحياة العارضة له للمسئلة معتد ابها فانه حي لحظة بحيث قال فلان قتلني ثم خرميتا على ان قوله ثم تعاد روحه في جسده لا يدل على حياة مستقرة وانما يدل على اعادة لها الى البدن وتعلق به والروح لم تنزل متعلقة ببدنها وان يلى وتمزق وسر ذلك ان الروح لها بالبدن خمسة انواع من التعلق متغايرة الاحكام \* احدها \* تعلقها به في بطن الام جنينا \* الثاني \* تعلقها به بعد خروجه الى وجه الارض \* الثالث \* تعلقها به في حال النوم فلها به تعلق من وجه ومفارقة من وجه \* الرابع \* تعلقها به في البرزخ فانها وان فارقت وتجردت عنه فانها لم تفارقه فراقا كلياً بحيث لا يبقى لها التفات اليه البتة وقد ذكرنا في اول الجواب من الاحاديث والاثار ما يدل على ردها اليه وقت سلام المسلم وهذا الرد اعادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة \* الخامس \* تعلقها به يوم بعث الاجساد وهو اكل انواع تعلقها بالبدن ولا نسبة لما قبله من انواع التعلق اليه اذ هو تعلق لا يقبل البدن معه موتا ولا نوماً ولا فساداً واما قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى \* فامساكه سبحانه التي قضى عليها الموت لا بنافي ردها الى جسد ها الميت في وقت مارد اعارضاً لا يوجب له الحياة المعهودة في الدنيا واذا كان النائم روحه في جسده وهو حي وحياته غير حياة

المستقيظ فان النوم شقيق الموت فهكذا الميت اذا اعيدت روحه الى جسده كانت له حال متوسطة بين الحي وبين الميت الذي لم ترد روحه الى بدنه كحال النائم المتوسطة بين الحي والميت فتأمل هذا يزيج عنك اشكالات كثيرة واما اخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن روية الانبياء ليلة اسرى به فقد زعم بعض اهل الحديث ان الذي راه اشباحهم وارواحهم قال فانهم احياء عند ربهم وقد رأى ابراهيم مسنداً ظهره الى البيت المعمور ورأى موسى قائماً في قبره يصلي وقد نعت الانبياء لما رآهم نعت الاشباح فرأى موسى ادم ماضراً باطوا الا كانه من رجال شنوءة ورأى عيسى يقطر راسه كأنما اخرج من ديماس ورأى ابراهيم فشبهه بنفسه ونازعهم في ذلك آخرون وقالوا هذه الرواية انما هي لارواحهم دون اجسادهم والاجساد في الارض قطعاً انما تبعث يوم بعث الاجساد ولم تبعث قبل ذلك اذ لو بعثت قبل ذلك لكانت قد انشقت عنها الارض قبل يوم القيامة وكانت تذوق الموت عند نفخة الصور وهذه مائة ثلاثة وهذا باطل قطعاً ولو كانت قد بعثت الاجساد من القبور لم يعد هم الله اليها بل كانت في الجنة وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله حرم الجنة على الانبياء حتى يدخلوها هو وهو اول من يستفتح باب الجنة وهو اول من تنشق عنه الارض على الاطلاق لم تنشق عن احد قبله ومعلوم بالضرورة ان جسده صلى الله عليه وسلم في الارض طرئ مطراً وقد سأل الصحابه كيف تعرض



صلاتنا عليك وقد ارميت فقال ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد  
الانبياء ولو لم يكن جسده في ضريحه لما اجاب بهذا الجواب وقد صح  
عنه ان الله وكل بقبره ملائكة يبلغونه عن امته السلام وصح عنه انه  
خرج بين ابي بكر وعمر وقال هكذا نبعث هذا مع القطع بان روحه  
الكرمية في الرفيق الاعلى في اعلى عليين مع ارواح الانبياء وقد صح عنه  
انه رأى موسى قائماً يصلي في قبره ليلة الاسراء ورأه في السماء  
السادسة او السابعة فالروح كانت هناك ولها اتصال بالبدن في القبر  
واشراف عليه وتعلق به بحيث يصلي في قبره ويرد سلام من سلم عليه  
وهي في الرفيق الاعلى ولا تنافي بين الامرين فان شان الارواح  
غير شان الابدان وانت تجد الروحين المتماثلتين المتناستين  
في غاية التجاور والقرب وان كان بينهما بعد المشرقين وتجد الروحين  
المتنافرتين المتباغضتين بينهما غاية البعد وان كان جسداً هما  
متجاورين متلاصقين وليس نزول الروح وصعودها وقربها  
وبعدهما من جنس ما للبدن فانها تصعد الى ما فوق السموات ثم تهبط  
الى الارض ما بين قبضها ووضع الميت في قبره وهو زمن يسير  
لا يصعد البدن وينزل في مثله وكذلك صعودها وعودها الى البدن  
في النوم واليقظة وقد مثلها بعضهم بالشمس وشعاعها فانها في السماء  
وشعاعها في الارض قال شيخنا وليس هذا مثلاً مطابقاً فان نفس  
الشمس لا تنزل من السماء والشعاع الذي على الارض ليس هو

الشمس ولا صفتها بل هو عرض حصل بسبب الشمس والجرم المقابل  
لها والروح نفسها تصعد وتنزل واما قول الصحابة للنبي صلى الله عليه  
وسلم في قتلى بدر كيف تخاطب اقواماً قد جيفوا مع اخباره بصماعهم  
كلامه فلا ينفى ذلك رد ارواحهم الى اجسادهم ذلك الوقت رد  
يسمعون به خطابه والاجساد قد جيفت فالخطاب للارواح المتعلقة  
بتلك الاجساد التي قد فسدت واما قوله تعالى وما انت بمسمع من  
في القبور فسياق الآية يدل على ان المراد منها ان الكافر الميت القلب  
لا تقدر على اسماعه اسماعاً ينتفع به كما ان من في القبور لا تقدر على  
اسماعهم اسماعاً ينتفعون به ولم يرد سبحانه ان اصحاب القبور لا يسمعون  
شيئاً البتة كيف وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه يسمعون خفق نعال  
المشيعة واخبر ان قتلى بدر سمعوا كلامه وخطابه وشرع السلام  
عليهم بصيغة الخطاب للحاضر الذي يسمع واخبر ان من سلم على  
اخيه المومن رد عليه السلام \* وهذه الآية نظير قوله انك  
لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين \* وقد يقال نفى اسماع  
الصم مع نفى اسماع الموتى يدل على ان المراد عدم اهلية كل منها للسمع  
وان قلوب هؤلاء لما كانت ميتة صماء كان اسماعها ممتنعاً بمنزلة خطاب  
الميت والاصم وهذا حق ولكن لا ينفى اسماع الارواح بعد الموت اسماع  
توبيخ وتقريع بواسطة تعلقها بالابدان في وقت ما فهذا غير الا اسماع  
المنفي والله اعلم وحقيقة المعنى انك لا تستطيع ان تسمع من لم يشأ الله ان



يسمعه ان انت الانذير اى انما جعل الله لك الاستطاعة على الانذار  
الذى كلفك اياه لا على اسماع من لم يشأ الله اسماعه واما قوله ان  
الحديث لا يصح لتفرد المنهال بن عمرو وحده به وليس بالقوى فهذا  
من مجازفته رحمه الله فالحديث صحيح لا شك فيه وقد رواه عن  
البراء بن عازب جماعة غير زاذان منهم عدي بن ثابت ومحمد بن  
عقبة ومجاهد قال الحافظ ابو عبد الله بن مندة في (كتاب الروح والنفس)  
اخبرنا محمد بن يعقوب بن يوسف ثنا محمد بن اسحق الصفار نا ابو النضر  
هاشم بن القاسم حدثنا عيسى بن المسيب عن عدي بن ثابت عن البراء بن  
عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل  
من الانصار فانهيونا الى القبر ولما يلحد فجلسنا وجلس كان على اكتافنا  
فلق الصخر وعلى رؤسنا الطير فارم قليلا والارمام السكوت فلما  
رفع رأسه قال ان المؤمن اذا كان في قبل من الآخرة ودبر من  
الدنيا وحضره ملك الموت نزلت عليه ملائكة معهم كفن  
من الجنة وحنوط من الجنة فجلسوا منه مد البصر وجاء ملك الموت  
فجلس عند رأسه ثم قال اخرجى ابتها النفس المطمئنة اخرجى الى  
رحمة الله ورضوانه فتسل نفسه كما تقطر القطرة من السماء فاذا  
خرجت نفسه صلى عليه كل من بين السماء والارض الا الثقلين ثم  
يصعد به الى السماء فيفتح له السماء ويشيعه مقربوها الى السماء الثانية  
والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة الى العرش مقربوا كل سماء

فاذا انتهى الى العرش كتب كتابه في عليين و يقول الرب عز وجل  
ردوا عبي الى مضجعه فاني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها  
اخرجهم نارة اخرى فيرد الى مضجعه فياتي به منكر ونكير يثيران  
الارض بانيا بهما ويفحصان الارض باشعارهما فيجلسانه ثم يقال له يا هذا  
من ربك فيقول ربي الله فيقولان صدقت ثم يقال له ما دينك فيقول  
ديني الاسلام فيقولان صدقت ثم يقال له من نبيك فيقول  
محمد رسول الله فيقولان صدقت ثم يفسح له في قبره مد بصره ويأتيه  
رجل حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول جزاك الله خيرا  
فوالله ما علمت ان كنت لسريعافي طاعة الله بطيئا عن معصية الله فيقول  
وانت فجزاك الله خيرا فمن انت فقال انا عمك الصالح ثم يفتح له باب  
الى الجنة فينظر الى مقعده ومنزله منها حتى تقوم الساعة وان الكافر اذا كان  
في دبر من الدنيا وقبل من الآخرة وحضره الموت نزلت عليه من  
السماء ملائكة معهم كفن من النار وحنوط من نار قال فيجلسون منه  
مد بصره وجاء ملك الموت فجلس عند رأسه ثم قال اخرجى ابتها  
النفس الخبيثة اخرجى الى غضب الله وسخطه فتفرق روحه في جسده  
كراهية ان تخرج لما ترى وتماين فيستخرجها كما يستخرج السفود من  
الصوف المبلول فاذا اخرجت نفسه لعنه كل شئ بين السماء والارض  
الا الثقلين ثم يصعد به الى السماء فتغلق دونه فيقول الرب عز وجل  
ردوا عبي الى مضجعه فاني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها



اعيدهم ومنها اخرجهم لآخرة اخرى فتدروا روحه الى مضجعه فياتيه  
منكرو ونكير يشيران الارض بانبايها ويحصان الارض باشعارها اصواتها  
كالرعد القاصف وابصارها كالبرق الخاطف فيجلسا له ثم  
يقولان يا هذا من ربك فيقول لا ادري فينادي من جانب القبر  
لا دريت فيضربانه بمرزبة من حديد لواء جمع عليها من بين  
الخافقين لم تقل ويضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه وياتيه رجل  
قبيح الوجه قبيح الثياب منتن الرائحة فيقول جزاك الله شرا فوالله ما علمت  
ان كنت لطيفا عن طاعة الله سرعاني معصية الله فيقول ومن انت  
فيقول انا عمالك الخبيث ثم يفتح له باب الى النار فينظر الى مقعده فيها  
حتى تقوم الساعة يرواه الامام احمد ومحمود بن غيلان وغيرهما  
عن ابي النضر ففيه ان الارواح تعود الى القبور وان الملكين يجلسان الميت  
ويستنطقانه ثم ساقه ابن مندة من طريق محمد بن سلمة عن خصيف  
الجزري عن مجاهد عن البراء بن عازب قال كنا في جنازة رجل من  
الانصار ومعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهينا الى القبر ولم يلد  
ووضعت الجنازة وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان  
المومن اذا احتضر اناه ملك الموت في احسن صورة واطيهر مجا جلس  
عنده لقبض روحه وانا ملكان يحنوطان من الجنة وكفن من الجنة وكانا  
منه على بعيد فاستخرج ملك الموت روحه من جسده وشحا فاذا  
صارت الى ملك الموت ابشدها الملكان فاذاها منه فخطاها بحنوط

من الجنة وكفناها بكفن من الجنة ثم عرجابه الى الجنة ففتح له ابواب  
السماء وتنبش الملائكة بها ويقولون لمن هذه الروح الطيبة التي  
فتحت لها ابواب السماء ويسمى باحسن الاسماء التي كان يسمى بها في  
الدنيا فيقال هذه روح فلان فاذا اصعد بها الى السماء شيئا مقربوا  
كل سماء حتى توضع بين يدي الله عند العرش فيخرج عملها من عليين  
فيقول الله عز وجل للمقرئين اشهدوا اني قد غفرت لصاحب هذا  
العمل ويختم كتابه فيرد في عليين فيقول الله عز وجل ردوا روح عبدي الى  
الارض فاني وعدتهم اني اردم فيها ثم قرأ رسول الله صلى الله  
عليه وسلم منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى فاذا  
وضع المومن في قبره فتح له باب عند رجليه الى الجنة فيقال له انظر الى  
ما اعد الله لك من الثواب وفتح له باب عند راسه الى النار فيقال له  
انظر ما صرف الله عنك من العذاب ثم يقال له نعم قرير العين فليس شيء  
احب اليه من قيام الساعة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع  
المومن في لحده تقول له الارض ان كنت لحبيبا الي و انت على ظهري  
فكيف اذ اصررت اليوم في بطني ساريك ما صنع بك فيفسح له في قبره  
مد بصره وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع الكافر في  
قبره اناه منكرو ونكير فيجلسا له فيقولان له من ربك فيقول لا ادري  
فيقولان له لا دريت فيضربانه ضربة فيصير رمادا ثم يعاد فيجلس  
فيقال له ما قولك في هذا الرجل فيقول اي الرجل فيقولان محمد



صلى الله عليه وسلم فيقول قال الناس انه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فبضر بانه ضربة فيصير رماذا هذا حديث ثابت مشهور مستفيض  
صححه جماعة من الحفاظ ولا يعلم احد من ائمة الحديث طعن فيه بل  
رووه في كتبهم وتلقوه بالقبول وجعلوه اصلا من اصول الدين في  
عذاب القبر ونعيمه ومسائلة منكرو نكير وقبض الارواح  
وصعودها الى بين يدي الله ثم رجوعها الى القبر وقول ابي محمد  
لم يروه غير زاذان فوهم منه بل رواه عن البراء غير زاذان ورواه عنه  
عدي بن ثابت ومجاهد بن جبر ومحمد بن عقبة وغيرهم وقد جمع  
الدارقطني طريقه في مصنف مفرد وزاد ان من الثقات روى عن  
اكابر الصحابة كعمرو وغيره وروى له مسلم في صحيحه قال يحيى بن معين  
ثقة وقال حميد بن هلال وقد سئل عنه هو ثقة لا تسأل عن مثل هؤلاء  
وقال ابن عدي احاديثه لا بأس بها اذا روى عن ثقة وقوله ان المنهال  
ابن عمرو تفرد بهذه الزيادة وهي قوله فتعاد روحه في جسده وضعفه  
فالمنهال احد الثقات العدول قال ابن معين المنهال ثقة وقال العجلي  
كوفي ثقة واعظم ما قيل فيه انه سمع من يته صوت غناء وهذا  
لا يوجب القدح في روايته واطراح حديثه وتضعيف ابن حزم له  
لا شيء فانه لم يذكر موجبا للتضعيف غير تفرد بقوله فتعاد روحه في جسده  
وقد بينا انه لم يتفرد بها بل قد رواها غيره وقد روي ما هو بالغ منها  
او نظيرها كقوله فتترد اليه روحه وقوله فتصير الى قبره وقوله فيستوى

جالسا وقوله فيجلسانه وقوله فيجلس في قبره وكلها احاديث صحاح  
لا معزز فيها وقد اعل غيره بان زاذان لم يسمعه من البراء وهذه  
العلة باطلة فان ابا عوانة الاسفرائيني رواه في صحيحه باسناده وقال  
عن ابن عمرو بن زاذان (١) الكندي قال سمعت البراء بن عازب وقال  
الحافظ ابو عبد الله بن مندة هذا السناد متصل مشهور رواه جماعة عن  
البراء ولو نزلنا عن حديث البراء فسائر الاحاديث الصحيحة صريحة  
في ذلك مثل حديث ابن ابي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن  
سعيد بن يسار عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ان الميت تحضره الملائكة فاذا كان الرجل الصالح قال اخرجي ايها  
النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب اخرجي حميدة وابشري بروح  
وريحان ورب غير غضبان قال فيقول ذلك حتى تخرج ثم يعرج  
بها الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان فيقولون مرحبا  
بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخلي حميدة وابشري بروح  
وريحان ورب غير غضبان فيقال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء  
التي فيها الله عز وجل واذا كان الرجل السوء قال اخرجي ايها النفس  
الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة وابشري بمجهيم وغساق  
واخر من شكله ازواج فيقولون ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء  
فيستفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان فيقولون لا مرحبا بالنفس  
الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانها لن تقنح لك ابواب



السما فترسل بين السماء والارض فتصير الى القبر فيجلس الرجل  
الصالح في قبره غير فزع ولا معوق ثم يقال فما كنت تقول في الاسلام  
ما هذا الرجل فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات من قبل الله فآمننا  
وصدقناه وذكركم اثم الحديث قال الحافظ ابو نعيم هذا حديث  
متفق على صدقه ناقله النقي الامامان محمد بن اسمعيل البخاري  
ومسلم بن الحجاج علي ابن ابي ذئب ومحمد بن عمرو بن عطاء وسعيد  
ابن يسار وهم من شرطهما ورواه المتقدمون الكبار عن ابن ابي ذئب مثل  
ابن ابي فديك وعبد الرحيم بن ابراهيم انتهى ورواه عن ابن ابي ذئب  
غير واحد وقد احتج ابو عبد الله بن مندة على اعادة الروح الى البدن  
بان قال ثنا محمد بن الحسين بن الحسن ثنا محمد بن يزيد النيسابوري  
ثنا حماد بن قيراط ثنا محمد بن الفضل عن يزيد بن عبد الرحمن الصائغ البلخي  
عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس انه قال بينا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ذات يوم قاعد تلا هذه الآية ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت  
والملائكة باسطوا ايديهم الاية ثم قال والذي نفس محمد بيده ما من  
نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعدها من الجنة او النار ثم قال فاذا كان عند  
ذلك صف له ساطان من الملائكة ينتظان ما بين الخافقين كان وجوههم  
الشمس فينظر اليهم ما يرى غيرهم وان كنتم ترون انهم ينظرون (١) اليكم  
مع كل منهم اكفان وحنوط فان كان مومنا بشروه بالجنة وقالوا اخرجي  
ايتها النفس الطيبة الى رضوان الله وجنته فقد اعد الله لك من الكرامة

(١) هكذا في المتنول عنه والظاهر انه ينظر اليكم ١٢ ما هو

ما هو خبرك من الدنيا وما فيها فلا يزالون يبشرونه ويحفون به فلم يطف  
وارأف من الوالدة بولدها ثم يسلمون روحه من تحت كل ظفر ومفصل  
ويموت الاول فالاول ويهون عليه وان كنتم ترونه شد بدا حتى تبلغ  
ذقنه قال فلهي اشد كراهية للخروج من الجسد من الولد حين يخرج  
من الرحم فيتدرونها كل ملك منهم ايهم يقبضها فيتولى قبضها ملك  
الموت ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قل يتوفاكم ملك الموت  
الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون فيلقاها باكفان بيض ثم يحتضنها  
اليه فلهو اشد لزوما من المرأة اذا ولد لها ثم يفوح منها ريح اطيب من  
المسك فيستنشقون ريحها ويتباشرون بها ويقولون مرحبا بالروح  
الطيبة والروح الطيب اللهم صل عليه وروحها على جسد خرجت منه قال  
فيصعدون بها والله عز وجل خلق في الهواء لا يعلم عدتهم الا هو فيفوح  
لهم منها ريح اطيب من المسك فيصلون عليها ويتباشرون بها ويفتح لهم  
ابواب السما فيصلي عليها كل ملك في كل سماء ثم يهبطون حتى ينشئ بها  
بين يدي الملك الجبار فيقول الجبار جل جلاله مرحبا بالنفس  
الطيبة وبعيد خرجت منه واذا قال الرب عز وجل  
لا شيء من حبار حب له كل شيء ويذهب عنه كل ضيق ثم يقول  
لهذه النفس الطيبة ادخلوها الجنة واروها مقعدها من الجنة  
واعرضوا عليها ما اعددنا لها من الكرامة والنعيم ثم اذهبوا بها الى  
الارض فاني قضيت اني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم تارة



اخرى فوالذي نفس محمد بيده لم ياشد كراهية للخروج منها حين كانت تخرج من الجسد وتقول ابن تذهبون بي الى ذلك الجسد الذي كنت فيه قال فيقولون انما مودون بهذا فلا بد لك منه فيهبطون به على قدر فراغهم من غسله واكفانه فيدخلون ذلك الروح بين جسده واكفانه فدل هذا الحديث ان الروح تعاد بين الجسد والاكفان وهذا عود غير التعلق الذي كان لها في الدنيا بالبدن وهو نوع آخر وغير تعلقها به حال النوم وغير تعلقها به وهي في مقرها بل هو عود خاص للمسائلة قال شيخ الاسلام الاحاديث الصحيحة المتواترة تدل على عود الروح الى البدن وقت السؤال وسؤال البدن بالروح قول قاله طائفة من الناس وانكره الجمهور وقابلهم اخرون فقالوا السؤال للروح بالبدن وهذا قاله ابن مرة وابن حزم وكلاهما غلط والاحاديث الصحيحة ترويه ولو كان ذلك على الروح فقط لم يكن للقبر بالروح اختصاص \*

### فصل

وهذا يتضح بجواب المسئلة وهي قول السائل هل عذاب القبر على النفس والبدن او على النفس دون البدن او على البدن دون النفس وهل يشارك البدن النفس في النعيم والعذاب ام لا وقد سئل شيخ الاسلام عن هذه المسئلة ونحن نذكر لفظ جوابه فقال بل العذاب والنعيم على النفس والبدن جميعا باتفاق اهل السنة والجماعة نعم النفس وتعذب منفردة عن البدن وتنعيم وتعذب متصلة بالبدن والبدن متصل بها فيكون النعيم والعذاب

عليها في هذه الحال مجتمعين كما تكون الروح منفردة عن البدن وهل يكون العذاب والنعيم للبدن بدون الروح هذا فيه قولان مشهوران لاهل الحديث والسنة واهل الكلام وفي المسئلة اقوال شاذة ليست من اقوال اهل السنة والحديث قول من يقول ان النعيم والعذاب لا يكون الا على الروح وان البدن لا ينعيم ولا يعذب وهذا نقوله الفلاسفة المنكرون لمعاد الابدان وهو لا كفار باجماع المسلمين ويقولون كثير من اهل الكلام من المعتزلة وغيرهم الذين يقولون بمعاد الابدان لكن يقولون لا يكون ذلك في البرزخ وانما يكون عند القيام من القبور لكن هؤلاء ينكرون عذاب البدن في البرزخ فقط ويقولون ان الارواح هي المنعمة او المعذبة في البرزخ فاذا كان يوم القيامة عذبت الروح والبدن معا وهذا القول قاله ظوائف من المسلمين من اهل الكلام والحديث وغيرهم وهو اختيار ابن حزم وابن مسرة فهذا القول ليس من الاقوال الثلاثة الشاذة بل هو مضاف الى قول من يقول بعذاب القبر ويقرب بالقيامة ويثبت معاد الابدان والارواح ولكن هؤلاء لهم في عذاب القبر ثلاثة اقوال \* احدها \* انه على الروح فقط \* الثاني \* انه عليها وعلى البدن بواسطة \* الثالث \* انه على البدن فقط وقد يضم الى ذلك القول الثاني وهو قول من يثبت عذاب القبر ويجعل الروح هي الحياة ويجعل الفساد قول منكر عذاب الابدان مطلقا وقول من ينكر عذاب الروح مطلقا فاذا جعلت الاقوال الشاذة

فصل في ان هل عذاب القبر على النفس والبدن او على النفس دون البدن او على البدن دون النفس وهل يشارك البدن النفس في النعيم والعذاب ام لا



ثلاثة فالقول الثاني الشاذ قول من يقول ان الروح بمفردها لا تنعم ولا تعذب وانما الروح هي الحياة وهذا يقوله طوائف من اهل الكلام من المعتزلة والاشعرية كالقاضي ابي بكر وغيره وينكرون ان الروح تبقى بعد فراق البدن وهذا قول باطل وقد خالف اصحابه ابو المعالي الجويني وغيره بل قد ثبت بالكتاب والسنة واتفاق الامة ان الروح تبقى بعد فراق البدن وانها منعمة او معذبة والفلاسفة الالهيون يقولون بذلك لكن ينكرون معاد الابدان وهو لا يقرون بمعاد الابدان لكن ينكرون معاد الارواح ونعيمها وعذابها بدون الابدان وكلا القوانين خطأ وضلال لكن قول الفلاسفة ابعد عن اقوال اهل الاسلام وان كان قد يوافقهم عليه من يعتقد انه متمسك بدين الاسلام بل من يظن انه من اهل المعرفة والتصوف والتحقيق والكلام والقول الثالث الشاذ قول من يقول ان البرزخ ليس فيه نعيم ولا عذاب بل لا يكون ذلك حتى تقوم الساعة الكبرى كما يقول ذلك من يقوله من المعتزلة ونحوهم ممن ينكر عذاب القبر ونيمة بناء على ان الروح لا تبقى بعد فراق البدن وان البدن لا ينعم ولا يعذب فجميع هؤلاء الطوائف ضلال في امر البرزخ لكنهم خير من الفلاسفة فانهم مقرون بالقيامة الكبرى

### فصل

فاذا عرفت هذه الاقوال الباطلة فلتعلم ان مذهب سلف الامة وائمتها ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب وان ذلك يحصل لروحه

وبدنه

وبدنه وان الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة او معذبة وانها تتصل بالبدن احبانا ويحصل له معها النعيم او العذاب ثم اذا كان يوم القيامة الكبرى اعيدت الارواح الى الاجساد وقاموا من قبورهم لرب العالمين ومعاد الابدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى

### فصل

ونحن ثبت ما ذكرناه فاما احاديث عذاب القبر ومسلية منكر ونكير فكثيرة منواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم كما في الصحيحين عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان لا يستبرئ من البرل واما الاخر فكان يمشي بالنميمة ثم دعا بجريدة رطبة فشققها نصفين فقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا وفي صحيح مسلم عن زيد بن ثابت قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط لبني النجار على بغلته ونجني معه اذ حادت به فكا دت تلقيه فاذا اقبر ستة او خمسة او اربعة فقال من يعرف اصحاب هذه القبور فقال رجل انا قال فمتي مات هؤلاء قال ماتوا في الاشرار فقال ان هذه الامة تبلى في قبورها فلولا ان لا تدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر الذي اسمع منه ثم اقبل علينا بوجهه فقال تعوذوا بالله من عذاب النار قالوا نعوذ بالله من عذاب النار قال تعوذوا بالله من عذاب القبر قالوا نعوذ بالله من عذاب القبر قال تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها

فصل في ذكر احاديث عذاب القبر ومسائلة منكر ونكير

فصل في ان مذهب السلف ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب مع الروح والبدن



وما بطن قالوا نعوذ بالله من القن ما ظهر منها وما بطن قال تعوذوا بالله  
من فتنة الدجال قالوا نعوذ بالله من فتنة الدجال \* وفي صحيح مسلم وجميع  
السنن عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا فرغ احدكم  
من التشهد الاخير فليتعوذ بالله من اربع من عذاب جهنم ومن عذاب  
القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال \* وفي صحيح مسلم ايضا  
وغيره عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم هذا  
الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم  
واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المحيا والممات واعوذ بك  
من فتنة المسيح الدجال \* وفي الصحيحين عن ابي ايوب قال خرج النبي  
صلى الله عليه وسلم وقد وجبت الشمس فسمع صوتا فقال يهود  
تعذب في قبورها \* وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت  
دخلت علي عجموز من عجماء يهود المدينة فقالت ان اهل القبور يعذبون  
في قبورهم قالت فكذبته ولم انعم ان اصدقها قالت فخرجت ودخل  
علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان عجموز من  
عجماء يهود اهل المدينة دخلت فرعمت ان اهل القبور يعذبون في قبورهم  
قال صدقت انهم يعذبون عذابا تسمعه البهائم كلها قالت فما رايت به بعد  
في صلوة الا يتعوذ من عذاب القبر \* وفي صحيح ابن حبان عن ام مبشر  
قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول تعوذوا  
بالله من عذاب القبر فقلت يا رسول الله وللقر عذاب قال انهم

ليعذبون في قبورهم عذابا تسمعه البهائم \* قال بعض اهل العلم ولهذا  
السبب يذهب الناس بدوابهم اذا مضت الى قبور اليهود والنصارى  
والمناقبين كالاسماعيلية والنصيرية والقرامطة من بني عبيد  
وغيرهم الذين بارض مصر والشام فان اصحاب الخيل يقصدون  
قبورهم لذلك كما يقصدون قبور اليهود والنصارى قال فاذا سمعت  
الخيل عذاب القبر احدث لها ذلك فزعوا وحرارة تذهب بالمخل وقد قال  
عبد الحق الاشيلي حدثني الفقيه ابو الحكم بن برخان وكان من اهل  
العلم والعمل انهم دفنوا ميتا بقرينهم في شرف اشيلية فلما فرغوا من دفنه  
قعدوا ناحية لتحدثون ودابة ترعى قريبا منهم فاذا بالذابة قد اقبلت  
مسرعة الى القبر فجعلت اذنها عليه كأنها تسمع ثم ولت فارة ثم عادت الى  
القبر فجعلت اذنها عليه كأنها تسمع ثم ولت فارة فطعت ذلك مرة بعد اخرى  
قال ابو الحكم فذكرت عذاب القبر وقول النبي صلى الله عليه وسلم  
انهم ليعذبون عذابا تسمعه البهائم ذكرنا هذه الحكاية ونحن نسمع  
عليه كتاب مسلم لما انتهى القارى الى قول النبي صلى الله عليه وسلم  
انهم يعذبون عذابا تسمعه البهائم \* وهذا السماع واقع على اصوات  
المعذبين قال هناد بن السري في كتاب الزهد ثنا وكيع عن الاعمش  
عن شقيق عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت علي يهودية فذكرت  
عذاب القبر فكذبته فدخل النبي صلى الله عليه وسلم علي فذكرت ذلك له  
فقال والذي نفسي بيده انهم ليعذبون في قبورهم حتى تسمع البهائم



اصواتهم قلت واحاديث المسئلة في القبر كثيرة كما في الصحيحين  
والسنن عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
المسلم اذا سئل في قبره فيشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فذلك  
قول الله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي  
الآخرة وفي لفظ نزلت في عذاب القبر يقال له من ربك فيقول الله ربى  
ومحمد نبي فذلك قول الله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة  
الدنيا وفي الآخرة وهذا الحديث قدر واهل السنن والمسانيد مطولا  
كما تقدم وقد صرح في هذا الحديث باعادة الروح الى البدن وباختلاف  
اضلاعه وهذا بين في ان العذاب على الروح والبدن مجتمعين وقد  
روي مثل حديث البراء في قبض الروح والمسئلة والنعيم والعذاب  
ابو هريرة وحدثه في المسند وصحح ابي حاتم ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال ان الميت اذا وضع في قبره انه يسمع خفق نعاله حين  
يولون عنه فان كان مؤمناً كانت الصلاة عند رأسه والصيام عن يمينه  
والزكاة عن شماله وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف  
والاحسان عند رجله فيوتى من قبل رأسه فتقول الصلاة ما قبل  
مدخل ثم يوتى من يمينه فيقول الصيام ما قبل مدخل ثم يوتى عن  
يساره فتقول الزكاة ما قبل مدخل ثم يوتى من قبل رجله  
فيقول فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان  
ما قبل مدخل فيقال له اجلس فيجلس قد مثلت له الشمس

وقد اخذت للغروب فيقال له هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه  
وماذا تشهد به عليه فيقول دعوني حتى اصلي فيقولون انك سنصلي اخبرنا  
عن ما نسئلك عنه ارايتك هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه  
وما تشهد به عليه فيقول محمد اشهد انه رسول الله جاء بالحق من عند الله  
فيقال له على ذلك حيت وعلى ذلك مت وعلى ذلك تبعث ان شاء الله  
ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له هذا مقعدك وما اعد الله لك فيها  
فيزداد غبطة وسروراً ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً وينور له  
فيه ويعاد الجسد لما بدي منه وتجعل نسمة في النسيم الطيب وهي  
طير معلق في شجر الجنة قال فذلك قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا  
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وذكر في الكافر ضد ذلك  
الى ان قال ثم يضيق عليه في قبره الى ان تختلف فيه اضلاعه فلذلك  
المعيشة الضنك التي قال الله تعالى فان له معيشة ضنكا وتمشيره يوم القيامة  
اعني وفي الصحيحين من حديث قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ان الميت اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه يسمع خفق  
نعاله اثناء ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل  
محمد فاما المؤمن فيقول اشهد انه عبد الله ورسوله قال فيقول انظر  
الى مقعدك من النار قد ابدلك الله به مقعداً من الجنة قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فيراهما جميعاً قال قتادة وذكر لنا انه يفسح له في قبره  
سبعون ذراعاً ويملا عليه خضراً الى يوم يبعثون ثم رجع الى حديث



انس قال فاما الكافر والمنافق فيقولان له ما كنت تقول في هذا  
الرجل فيقول لا ادري كنت اقول ما يقول الناس فيقولان لا دريت  
ولا تليت ثم يضرب بمطراق من حديد بين اذنيه فيصبح صبيحة فيسمعها  
من عليها غير الثقلين وفي صحيح ابي حاتم عن ابي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقبر احدكم او الانسان اتاه ملكان  
اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكر والاخر النكير فيقولان له  
ما كنت تقول في هذا الرجل محمد صلى الله عليه وسلم فهو قائل  
ما كان يقول فان كان موثقا قال هو عبد الله ورسوله اشهد ان  
لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقولان له ان كنا  
لنعلم انك تقول ذلك ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين  
ذراعا ويتورله فيه ويقال له نعم فيقول ارجع الى اهلي ومالي فاخبرهم  
فيقولان نعم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى  
يعثه الله من مضجعه ذلك وان كان منافقا قال لا ادري كنت اسمع  
الناس يقولون شيئا فكنيت ا قوله فيقولان له كنا نعلم انك تقول ذلك  
ثم يقال للارض النشي عليه فتلتصم عليه حتى تختلف فيها اضلاعه  
فلا يزال معذ باحتى يعثه الله من مضجعه ذلك وهذا صريح في ان  
البدن يعذب وهو عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا  
حضر المؤمن اتته الملائكة بمجريرة بيضاء فيقولون اخرجي ايها الروح  
الطيبة راضية مرضيا عنك الى روح ورب جان ورب غير غضبان فتخرج

كاطيب ريح المسك حتى انه ليناوله بعضهم بعضا حتى ياتوا به باب السماء  
فيقولون ما اطيب هذا الريح التي جاء تكلم من الارض فياتون به ارواح  
المؤمنين فلهم اشد فرحاه من احدكم بقائه يقدم عليه فيسألونه  
ماذا فعل فلان قال فيقولون دعوه يستريح فانه كان في غم الدنيا  
فاذا قال اتاكم فيقولون انه ذهب به الى امه الهاوية وان الكافر اذا  
احتضراته ملائكة العذاب بمسح فيقولون اخرجي مسخوطا  
عليك الى عذاب الله فتخرج كاتفة ريح جيفة حتى ياتوا به باب  
الارض فيقولون ما اتين هذه الروح حتى ياتوا به ارواح  
الكفار رواه النسائي والبخاري ومسلم مختصرا واخرجه ابو حاتم في صحيحه  
وقال ان المؤمن اذا حضره الموت حضرته ملائكة الرحمة فاذا قبض جعلت  
روحه في حريرة بيضاء فينطلق بها الى باب السماء فيقولون ما وجدنا  
ريحا اطيب من هذه فيقال ما فعل فلان ما فعلت فلانة فيقال دعوه  
يستريح فانه كان في غم الدنيا واما الكافر اذا قبضت نفسه ذهب بها  
الى الارض فتقول خزنة الارض ما وجدنا ريحا اتين من هذه فيباغ  
بها الى الارض السفلى وروى النسائي في سننه من حديث عبد الله  
ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الذي تحرك  
له العرش وفتحت له ابواب السماء وشهد له سبعون الفامن الملائكة  
لقد ضم ضمته ثم فرج عنه قال النسائي يعني سعد بن معاذ وروى من  
حديث عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للقبر



ضغطة لو نجامنها احد لنجامنها سعد بن معاذ رواه من حديث شعبة وقال  
 هناد بن السري ثنا محمد بن فضل عن ابيه عن ابن ابي مليكة قال ما اجبر من  
 ضغطة القبر احد ولا سعد بن معاذ الذي منديل من مناديله خير من الدنيا  
 وما فيها \* قال وثنا عبدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع قال لقد بلغني انه شهد  
 جنازة سعد بن معاذ سبعون الف ملك لم ينزلوا الى الارض قط ولقد  
 بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد ضم صاحبكم في القبر  
 ضمة \* وقال علي بن معبد ثنا عبيد الله عن زيد بن ابي انيسة عن جابر  
 عن نافع قال اتينا صفية بنت ابي عبيد امرأة عبد الله بن عمرو هي فزعة  
 فقالت ما شانك فقالت جئت من عند بعض نساء النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال فخذ ثنتي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان كنت  
 لارى لو ان احد اعفى من عذاب القبر لعفى منه سعد بن معاذ  
 لقد ضم فيه ضمة \* وثنا مروان بن معاوية عن العلاء بن  
 المسيب عن معاوية العباسي عن زاذان بن (١) عمرو قال لما دفن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ابنته جلس عند القبر فتردد وجهه ثم سرى عنه  
 فقال له اصحابه رأينا وجهك آنفأ ثم سرى عنك فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم ذكرت ابنتي وضعفها وعذاب القبر فدعوت الله ففرج  
 عنها وايم الله لقد ضمت ضمة سمعها من بين الخافقين \* وثنا شعيب عن  
 ابن دينار عن ابراهيم العنوي عن رجل قال كنت عند عائشة رضي الله  
 عنها فمتر جنازة صبي صغير فبكت فقلت لها ما يبكيك يا ام المؤمنين

(١) هكذا في الاصل ولعله عن زاذان عن ابن عمر ١٢ فقالت

فقلت هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر وهو معلوم ان هذا  
 كله للجسد بواسطة الروح \*

### فصل

وهذا كما انه مقتضى السنة الصحيحة فهو متفق عليه بين اهل السنة قال  
 المروزي قال ابو عبد الله عذاب القبر حق لا ينكره الاضال مضل  
 وقال حنبل قلت لابي عبد الله في عذاب القبر فقال هذه احاديث  
 صحاح نومنها ونقر بها كلها جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم اسناد  
 جيد اقررتنا به اذ الم نقر بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفعناه  
 وردناه ردنا على الله امره قال الله تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه  
 قلت له وعذاب القبر حق قال حق بعد بون في القبور قال وسمعت  
 ابا عبد الله يقول نومنها عذاب القبر ومنكرونيكروا ان العبد يسأل  
 في قبره فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي  
 الآخرة في القبر وقال احمد بن القاسم قلت يا ابا عبد الله تقر بمنكرونيكبر  
 وما يروى في عذاب القبر فقال سبحان الله نعم تقر بذلك ونقوله  
 قلت هذه اللفظة تقول منكرونيكبر هكذا تقول ملكين قال منكرونيكبر  
 قلت قلت يقولون ليس في حديث منكرونيكبر قال هو هكذا يعني  
 انهما منكرونيكبر \* واما اقوال اهل البدع والضلال فقال ابو الهذيل  
 والمريسي من خرج عن سمة الايمان فانه يعذب بين التقنين والمسئلة  
 في القبر انما تقع في ذلك الوقت واثبت الجبائي وابنه والبلخي عذاب



القبر ولكنهم نفوه عن المؤمنين وأثبتوه لأصحاب التخليد من الكفار  
والفساق على اصولهم وقال كثير من المعتزلة لا يجوز تسمية ملائكة الله  
بمنكر ونكير وإنما المنكر ما يدوم من تلجلجه إذا سئل والنكير تقرير  
الملكين له وقال الصالح وصالح قبة عذاب القبر يجري على المومن من غير  
رد الأرواح إلى الأجساد والميت يجوز أن يالم ويحس ويعلم بالأرواح  
وهذا قول جماعة من الكرامية وقال بعض المعتزلة إن الله سبحانه  
يعذب الموتى في قبورهم ويحدث فيهم الآلام وهم لا يشعرون فإذا  
حشروا وجدوا تلك الآلام واحسوا بها قالوا وسبيل المذنبين من  
الموتى كسبيل السكران والمغشى عليه لو ضربوا لم يجدوا والآلام فإذا  
عاد إليهم العقل احسوا بالالم والضرب وانكر جماعة منهم عذاب القبر راسا  
مثل ضرار بن عمرو ويحيى بن كامل وهو قول المريسي فهذه أقوال  
أهل الحيرة والضلالة \*

### فصل

ومما ينبغي أن يعلم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل من  
مات وهو مستحق للعذاب ناله نصيبه منه قبر أو لم يقبر فلو أكلته  
السباع أو أحرق حتى صار رماد أو نسف في الهواء أو صلب أو غرق  
في البحر وصل إلى روحه وبدنه من العذاب ما يصل إلى القبور وفي  
صحیح البخاری عن سمرة بن جندب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم  
إذا صلى صلاة قبل علينا بوجهه فقال من رأى منكم الليلة رؤيا قال فان

رأى أحد رؤيا فقصها فيقول ما شاء الله فساء لنا يومنا فقال هل رأى أحد منكم  
رؤيا قلنا لا قال لكبي رأيت الليلة رجلين أياني فأخذا يدي وأخرجا نيا إلى  
الأرض المقدسة فاذا رجل جالس ورجل قائم بيده كلوب من حديد يدخله  
في شدة حتى يبلغ قفاه ثم يفعل بشدة الآخر مثل ذلك ويلتئم شدة  
هذا فيعود فيصنع مثله قلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا على  
رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بصخرة أو فهر فيشدخ بها  
رأسه فاذا ضرب به تدهده الحجر فانطلق إليه ليأخذه فلا يرجع إلى  
هذا حتى يلتئم رأسه وعاد رأسه كما هو فعاد إليه فضربه قلت ما هذا  
قالا انطلق فانطلقنا إلى نقب مثل التوراعلاء ضيق وأسفله واسع  
يوقد تحته نار فاذا فيه رجال ونساء عراة فيأتيهم اللهب من تحتهم  
فاذا اقتربوا رجعوا حتى كادوا يخرجوا فاذا أخذت رجعا فقلت  
ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى  
وسط النهر رجل بين يديه حجارة فاقبل الرجل الذي في النهر فاذا  
أراد أن يخرج رمى الرجل بحجر في فيه فردده حيث كان فجعل كلما جاء  
ليخرج رمى في فيه بحجر فرجع كما كان فقلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا  
حتى اتينا إلى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي أصلها شيوخ وصبيان  
واذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقدها فصعد إلى الشجرة  
وإذا خلا في دارا لم أر قط أحسن منها فيها شيوخ وشبان ثم صعد إلى  
فاد خلا في دارا أحسن وأفضل قلت طوفتاني الليلة فأخبراني عما

فصل في أن عذاب القبر ينال من هو مستحق له قبر أو لم يقبر



رأيت قال نعم الذي رأيت يشق شدة كذاب يحدث بالكذب فتحمل  
 عنه حتى تبلغ الافاق فيصنع به الى يوم القيامة والذي رأيت يشدخ رأسه  
 فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل به بالنهار يفعل به الى  
 يوم القيامة واما الذي رأيت في النقب فهم الزناة والذي رأيت  
 في النهر فاكل الربا واما الشيخ الذي في اصل الشجرة فابراهم  
 والصبيان حوله فاولاد الناس والذي يوقد النار فمالك خازن  
 النار والدار الاولى دار عامة المؤمنين واما هذه الدار فدار  
 الشهداء وانا جبرئيل وهذا مبكأيل فارفع رأسك فرفعت  
 رأسي فاذا قصر مثل السحابة قال ذلك منزلك قلت دعاني ادخل  
 منزلي قال انه بقي لك عمر لم تسكمله فلو استكملته اتيت منزلك  
 وهذا نص في عذاب البرزخ فان رؤيا الانبياء وحى مطابق لما في نفس  
 الامر وقد ذكر الطحاوي عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 امر بعبد من عباد الله ان يضرب في قبره مائة جلد فلم يزل يسأل الله  
 ويدعوه حتى صارت واحدة فامتلا قبره عليه نار افلما ارتفع منه  
 افاق فقال على ما جلد تموني قالوا انك صليت صلاة بغير طهور ومرت  
 على مظلوم فلم تنصره وذكرا البيهقي حديث الربيع بن انس عن ابي العالبة  
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية سبحانه الذي  
 امرى بعبد له ليل الا انه قال اتى بفرس فحمل عليه قال كل خطوة منتهى  
 اقصى بصره فسار وسار معه جبرئيل فاتى على قوم يزرعون

في يوم ويحصدون في يوم كما حصدوا عاد كما كان فقال يا جبرئيل  
 من هؤلاء قال هؤلاء المهاجرون في سبيل الله يضاعف لهم الحسنة بسبعائة  
 وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ثم اتى على قوم ترضخ رؤسهم  
 بالصخر كما رضخت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شيء من ذلك قال  
 يا جبرئيل من هؤلاء قال هؤلاء الذين تتشاقل رؤسهم عن الصلوة قال ثم  
 اتى على قوم على اقبالهم رقاع وعلى ادبارهم رقاع يسرحون كما تسرح الانعام  
 على الضريع والزقوم ورضف جهنم وجاراتها قال ما هؤلاء يا جبرئيل  
 قال هؤلاء الذين لا يؤدون صدقات اموالهم وما ظلمهم الله وما الله  
 بظلام للعبيد ثم اتى على قوم بين ايديهم لحم من قد رتضخ ولحم اخر  
 خبيث فجعلوا ايا كيون من الخبيث ويدعون النضج الطيب فقال يا جبرئيل  
 من هؤلاء قال هذا الرجل يقوم وعنده امرأة حلالا طيبا فتانى المرأة  
 الخبيثة فتبيت معه حتى تصبح ثم اتى على خشبة على الطريق لا يمر بها شيء  
 الا قصفته يقول الله تعالى ولا تقعدوا بكل صراط نوءدون ثم مر على  
 رجل قد جمع حزمة عظيمة لا يستطيع حملها وهو يريد ان يزيد عليها  
 قال يا جبرئيل ما هذا قال هذا رجل من امك عليه امانة لا يستطيع ادائها  
 وهو يريد عليها ثم اتى على قوم تقرض شفا هم بمقاريض من حديد  
 كلما فرضت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شيء قال يا جبرئيل من هؤلاء قال  
 هؤلاء خطباء الفتنة ثم اتى على حجر صغير يخرج منه نور عظيم فجعل النور  
 يريد ان يدخل من حيث خرج ولا يستطيع قال ما هذا يا جبرئيل قال



هذا الرجل يتكلم بالكلمة فيندم عليها فيريد ان يرد هافلا يستطيع \* و ذكر  
الحديث و ذكر البيهقي ايضا في حديث الاسراء من رواية ابي سعيد الخدري  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فصعدت انا وجبريل فاستفتح جبريل فاذا  
بآدم كهيئة يوم خلقه الله على صورته تعرض عليه ارواح ذريته المؤمنين  
فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه ارواح ذريته  
الفيجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين ثم مضت  
هنيئة فاذا انا باخونة عايلها لحم مشرح ليس بقرها احد و اذا باخونة  
اخرى عليها لحم قد اروح وتنت وعند هاناس ياكون منها قلت يا جبريل  
من هؤلاء قال هؤلاء يتركون الحلال وياتون الحرام قال ثم مضت  
هنيئة فاذا انا باقوم بطونهم امثال البهوت كلما نهض احد هم خربقول  
الله لا تتم الساعة قال وهم على سابلة ال فرعون قال فتجى السابلة فظأهم  
فيصيحون قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون الربا  
لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال ثم مضت  
هنيئة فاذا انا بقوم مشافهم كشافر الابل فتفتح افواههم فيلقون الحجر ثم  
يخرج من اسافلهم فسمعتهم يصيحون قلت من هؤلاء قال الذين  
ياكلون اموال اليتامى ظلما ثم مضت هنيئة فاذا انا بنساء معلقات بشدين  
فسمعتن يصحن قلت من هؤلاء قال هؤلاء الزواني ثم مضت هنيئة  
فاذا انا بقوم يقطع من جنوبهم اللحم فيلقمون فيقال كل كما كنت تأكل من لحم  
اخيك قلت من هؤلاء قال الهازون من امثك \* و ذكر الحديث بطوله

وفي سنن ابي داود من حديث انس بن مالك قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لما عرج بي مرت بقوم لهم اظفار من نحاس يخمشون  
وجوههم وصدورهم فقلت يا جبريل من هؤلاء قال الذين يأكلون  
لحوم الناس ويقعون في اعراضهم \* وقال ابو داود الطيالسي في مسنده  
حد ثنا شعبه عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اتى على قبرين فقال انهما يعذبان في غير كبير اما احدهما فكان  
ياكل لحوم الناس واما الاخر فكان صاحب نسيمة ثم دعا يجري دة فشقاها  
نصفين فوضع نصفها على هذا القبر ونصفها على هذا القبر وقال عسى ان  
يخفف عنهما ماد امتار طبتين \* وقد اختلف الناس في هذين هل كانا  
كافرين او مومنين فقيل كانا كافرين وقوله وما يعذبان في كبير يعني بالاضافة  
الى الكفر والشرك قالوا ويدل عليه ان العذاب لم يرتفع عنها وانما خفف  
وايضا فانه خفف مدة رطوبة الجريدة فقط وايضا فانها لو كانا مومنين  
لشفع فيهما ودعا اليهما النبي صلى الله عليه وسلم فرفع عنها شفاعته وايضا  
ففي بعض طرق الحديث انهما كانا كافرين وهذا التعذيب زيادة على  
تعذيبها بكفرهما وخطاياهما وهو دليل على ان الكافر يعذب بكفره وذنوبه  
جميعا وهذا الاختيار ابي الحكم بن برخان وقيل كانا مسلمين لشفع صلى الله  
عليه وسلم التعذيب بسبب غير السببين المذكورين ولقوله وما يعذبان  
في كبير والكفر والشرك اكبر الكبائر على الاطلاق ولا يلزم ان يشفع  
النبي صلى الله عليه وسلم لكل مسلم يعذب في قبره على جريمة من



الجرائم فقد اخبر عن صاحب الشملة الذي قتل في الجهاد ان الشملة  
تشتمل عليه نار في قبره و كان مسلما مجاهدا ولا يعلم ثبوت هذه اللفظة  
وهي قوله و كانا كافرين و لعنهما الوصمات و كلاهما من قول بعض الرواة  
والله اعلم و هذا اختيار ابي عبد الله القرطبي \*

**فصل** \* \* \* \* \* واما المسئلة السابعة وهي قول السائل  
ما جوابنا للملاحدة والزنادقة المنكرين لعذاب القبر وسعته  
وضيقه وكونه حفرة من حفر النار او روضة من رياض  
الجنة وكون الميت لا يجلس ولا يقعد فيه \*

قالوا فانا نكشف القبر فلا نجد فيه ملائكة عمياصا يضربون الموتى  
بمطارق من حديد ولا نجد هناك حيات ولا ثعابين ولا نيرانا تاجج  
ولو كشفنا حاله في حالة من الاحوال لوجدناه لم يتغير ولو وضعنا على عينيه  
الزبيق وعلى صدره الخردل لوجدناه على حاله وكيف يفسح مد بصره  
او يضيق عليه ونحن نجد به حاله ونجد مساحته على حد ما حفرناها  
لم يزد ولم ينقص وكيف يسمع ذلك اللحد الضيق له وللملائكة وللصورة  
التي تونسه او توحشه قال اخوانهم من اهل البدع والضلال وكل  
حديث يخالف مقتضى العقول والحس يقطع بتخبطه قائلة قالوا ونحن  
نرى المصلوب على خشبة مدة طويلة لا يستل ولا يجيب ولا يتحرك  
ولا يتوقد جسمه نار او من افترسته السباع ونهشته الطيور وتفرقت  
اجزائه في اجواف السباع وحواصل الطيور وبطن الحيتان ومدارج

الرياح كيف تسئل اجزائه مع تفرقها وكيف يتصور مسئلة الملكين  
من هذا وصفه وكيف يصير القبر على هذا روضة من رياض الجنة  
او حفرة من حفر النار وكيف يضيق عليه حتي تلتئم اضلاعه ونحن  
نذكر امور يعلم بها الجواب \*

**الامر الاول** \* ان يعلم ان الرسل صلوات الله وسلامه  
عليهم لم يضربوا بما تحمله العقول ونقطع باستحالة بل اخبارهم  
قسمان احدهما ما تشهد به العقول والفطن والثاني ما لا تدركه العقول  
بمجرد ما كالغيوب التي اخبروا بها عن تفاصيل البرزخ واليوم الآخر  
وتفاصيل الثواب والعقاب ولا يكون خبرهم مما لا في العقول اصلا  
وكل خبر يظن ان العقل يحمله فلا يخلو من احدا من اين اما ان يكون الخبر  
كذب عليهم او يكون ذلك العقل فاسدا او هوشية خيالية يظن  
صاحبها انها معقول صريح قال تعالى ويرى الذين اتوا العلم الذي  
انزل اليك من ربك هو الحق ويهدى الى صراط العزيز الحميد \* وقال  
تعالى افمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو اعشى \* وقال تعالى  
الذين اتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب من  
ينكر بعضه \* والنفوس لا تفرح بالمحال وقال تعالى يا ايها الناس قد جاءكم  
موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين  
قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو المحال لا يشفي ولا يحصل  
به هدى ولا رحمة ولا يفرح به فهذا امر من لم يستقر في قلبه

ذكر الامور التي يعلم بها الجواب \* الامر الاول \*

المسئلة السابعة في جواب الملاحة والزنادقة المنكرين لعذاب القبر ونعيمه وما يتعلق بهما \*



خير ولم يثبت له على الاسلام قدم وكان احسن احواله الخيرة والشك \*

فصل \*

الامر الثاني \* ان يفهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم مراده من غير علو ولا تقصير فلا يحمل كلامه ما لا يحتمله ولا يقصر به عن مراده وما قصده من الهدى والبيان وقد حصل باهمال ذلك والعدول عنه من الضلال والعدول عن الصواب ما لا يعلمه الا الله بل سوء الفهم عن الله ورسوله اصل كل بدعة وضلالة نشأت في الاسلام بل هو اصل كل خطأ في الاصول والفروع ولا سيما ان اضيف اليه سوء القصد فينتق سوء الفهم في بعض الاشياء من المتبوع مع حسن قصده وسوء القصد من التابع فيا محنة الدين واهله والله المستعان وهل اوقع القدرية والمرجية والخوارج والمعتزلة والجهمية والرافضة وسائر طوائف اهل البدع الاسوء الفهم عن الله ورسوله حتى صار الدين بايدي اكثر الناس هو موجب هذه الافهام والذي فهمه الصحابة ومن تبعهم عن الله ورسوله فمجهور لا يلتفت اليه ولا يرفع هؤلاء به رأسا ولكثرة امثلة هذه القاعدة تركناها فانالو ذكرناها لزادت على عشرة الوف حتى انك لتمر على الكتاب من اوله الى اخره فلا تجد صاحبه فهم عن الله ورسوله مراده كما ينبغي في موضع واحد وهذا انما يعرفه من عرف ما عند الناس وعرضه على ما جاء به الرسول واما من عكس الامر بعرض ما جاء به الرسول على ما اعتقده واتبعه وقلد فيه من

احسن به الظن فليس يجدي الكلام معه شيئا قدعه وما اختاره لنفسه ووله ماتولى واحمد الذي عفاك مما ابتلاه به \*

فصل \*

الامر الثالث \* ان الله سبحانه جعل الدور ثلاثا دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار وجعل لكل دار احكاما تختص بها وركب هذا الانسان من بدن ونفس وجعل احكام دار الدنيا على الابدان والارواح تبعها ولهذا جعل احكامه الشرعية مرتبة على ما يظهر من حركات اللسان والجوارح وان اضمرت النفوس خلافة وجعل احكام البرزخ على الارواح والابدان تبعها فكم تبعت الارواح الابدان في احكام الدنيا فنامت بالمها والتذت براحتها وكانت هي التي باشرت اسباب النعيم والعذاب تبعت الابدان الارواح في نعيمها وعذابها والارواح حينئذ هي التي تباشر العذاب والنعيم فالابدان هنا ظاهرة والارواح خفية والابدان كالقبور لها والارواح هناك ظاهرة والابدان خفية في قبورها تجري احكام البرزخ على الارواح فتسرى الى ابدانها نعيمها او عذابها كما تجري احكام الدنيا على الابدان فتسرى الى ارواحها نعيمها او عذابها فاحط بهذا الموضع علما واعرفه كما ينبغي يزيل عنك كل اشكال يورد عليك من داخل وخارج وقد ارانا الله سبحانه بطقه ورحمته وهدايته من ذلك انموذ جاني الدنيا من حال النائم فان ما نعيم به او يعذب في نومه يجري على روحه اصلا



والبدن تبع له وقد يقوى حتى يؤثر في البدن تأثيراً مشاهداً فيرى  
النائم في نومه أنه ضرب فيصبح واثراً لضرب في جسمه ويرى أنه قد  
أكل أو شرب فيستيقظ وهو بعد أثر الطعام والشراب في فيه ويذهب  
عنه الجوع والظما وأعجب من ذلك أنك ترى النائم يقوم في نومه  
ويضرب ويبطش ويدافع كأنه يقظان وهو نائم لا شعور له بشئ من  
ذلك وذلك أن الحكم لما جرى على الروح استعانت بالبدن من  
خارجها ولودخلت فيه لاستيقظ واحس فاذا كانت الروح تتألم  
وتنعم ويصل ذلك إلى بدنها بطريق الاستتباع فهكذا في البرزخ بل  
أعظم فإن تجرد الروح هناك أكل وأقوى وهي متعلقة ببدنها  
لم تنقطع عنه كل الانقطاع فاذا كان يوم حشر الأجساد وقيام الناس  
من قبورهم صار الحكم والنعم والعذاب على الأرواح والأجساد  
ظاهراً بآدابها أصلاً ومتى أعطيت هذا الموضع حقه تبين لك أن ما أخبر  
به الرسول من عذاب القبر ونعيمه وضيقه وسعته وضيقه وكونه  
حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة مطابق للعقل  
وأنه حق لا مزية فيه وإن من أشكل عليه ذلك فمن سوء فهمه وقلة  
علمه أتى كما قيل \*

\* وكلم من عائب قولاً صحيحاً \* وأفتنه من الفهم السقيم \*  
واعجب من ذلك أنك تجد النائم في فراش واحد وهذا روحه  
في النعم ويستيقظ واثراً للنعم على بدنه وهذا روحه في العذاب

ويستيقظ واثراً للعذاب على بدنه وليس عند أحدهما خبر بما عند الآخر  
فأمر البرزخ أعجب من ذلك \*

### فصل

الامر الرابع \* أن الله سبحانه جعل أمراً لاخرة وما كان متصلاً بها غيباً  
وحجباً عن إدراك المكلفين في هذه الدار وذلك من كمال حكمته  
ولتمييز المؤمنين بالغيب من غيرهم فأول ذلك أن الملائكة تنزل على  
المختصرون تجلس قريباً منه ويشاهدونهم عياناً ويتحدثون عنده ومعهم  
الأكفان والحنوظ أمام الجنة وأمام النار ويؤمنون على دعاء  
الحاضرين بالخير والشر وقد يسلون على المختصرون ويرد عليهم تارة  
بلفظه وتارة بإشارته وتارة بقلبه حيث لا يتمكن من نطق ولا إشارة  
وقد سمع بعض المختصرين يقول أهلاً وسهلاً ومرحباً بهذه الوجوه  
وأخبرني شيخنا عن بعض المختصرين فلا أدري أشاهده أو أخبر عنه أنه  
سمع وهو يقول عليك السلام ههنا فاجلس وعليك السلام ههنا فاجلس  
وقصة خير النساء مشهورة حيث قال عند الموت اصبر عافاك الله فإن  
ما أمرت به لا يفوت وما أمرت به يفوت ثم استبدى بماء فتوضأ  
وصلى ثم قال امض لما أمرت به ومات \* وذكر ابن أبي الدنيا أن عمر  
ابن عبد العزيز لما كان في يومه الذي مات فيه قال اجلسوني  
فاجلسوه فقال أنا الذي أمرتني فقصرت ونهيتني فقصبت ثلاث مرات  
ولكن لا إله إلا الله ثم رفع رأسه فأحد النظر فقالوا أنك لتنظر نظراً



شديدا يا امير المؤمنين فقال اني لارى حضرة ما هم بانس ولا جن ثم قبض \*  
وقال مسلمة بن عبد الملك لما احتضر عمر بن عبد العزيز كنا عنده في قبة  
فاومى اليان اخر جو افخرجنا فقمعد ناحول القبة وبقي عنده وصيف  
فسمعناه يقرأ هذه الاية تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون  
علو في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين \* ما انتم بانس ولا جان ثم خرج  
الوصيف فاومى اليان اد خلوا فدخلنا فاذا هو قد قبض \* وقال فضالة  
ابن دينار حضرت محمد بن واسع وقد سجي للموت فجعل يقول مرحبا  
بملائكة ربى ولا حول ولا قوة الا بالله وشممت رائحة طيب لم اشم قط  
اطيب منها ثم شخص ببصره فمات \* والآثار في ذلك اكثر من ان تحصر  
وابلع ويكفي من ذلك كله قول الله عز وجل فلو لا اذا بلغت الحلقوم وانتم  
حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون \* اى اقرب  
اليه بملائكتنا ورسلانا ولكنكم لا ترونهم فهذا اول الامر وهو غير مرئي  
لنا ولا مشاهد وهو في هذه الدار ثم يد الملك يده الى الروح فيقبضها  
ويخاطبها والحاضرون لا يرونه ولا يسمعون له ثم تخرج فيخرج  
لها نور مثل شعاع الشمس ورائحة طيب من رائحة المسك والحاضرون  
لا يرون ذلك ولا يسمونه ثم تصعد بين سباطين من الملائكة والحاضرون  
لا يرونهم ثم تاتي الروح فتشاهد غسل البدن وتكفينه وحمله وتقول  
قدموني قدموني اولى اين تذهبون بي ولا يسمع الناس ذلك فاذا وضع  
في لحده وسوي عليه التراب لم يحجب التراب الملائكة عن الوصول اليه

بل لو نقر له حجر فاودع فيه وختم عليه بالرصاص لم يمنع وصول الملائكة  
اليه فان هذه الاجسام الكثيفة لا تمنع خرق الارواح لها بل الجن  
لا يمنعها ذلك بل قد جعل الله سبحانه الحجارة والتراب للملائكة  
بمنزلة الهواء للطير واتساع القبر وانشاعه للروح بالذات والبدن  
تبعافه يكون البدن في لحد اضيق من ذراع وقد فسح له مد بصره لبعث  
لروحه واما عصرة القبر حتى تختلف بعض اجزاء الموتى فلا يرد  
حسن ولا عقل ولا فطرة ولو قد ران احد انبش عن ميت فوجد اضلاعه  
كما هي لم تختلف لم يمنع ان تكون قد عادت الى حالها بعد العصرة فليس  
مع الزنادقة والملاحدة الا مجرد تكذيب الرسول ولقد اخبر بعض  
الصديقين انه حفر ثلاثة اقبر فلما فرغ منها اضطجع ليسترى فراى  
فيما يرى النائم ملكين نزلا فوق قفالي احد الا قبر فقال احدهما لصاحبه  
اكتب فرسخا في فرسخ ثم وقفا على الثاني فقال اكتب ميلا في ميل  
ثم وقفا على الثالث فقال اكتب فترافي فتر ثم انتبه فجنى برجل غريب  
لا يوبه له قد فن في القبر الاول ثم جنى برجل اخر قد فن في القبر الثاني  
ثم جنى بامرأة مترفة من وجوه البلد حولها ناس كثير قد فنت في القبر  
الضيق الذي سمعه يقول فترافي فتر \* والفتر ما بين الابهام والسبابة \*

### فصل

الامر الخامس ان النار التي في القبر والحضرة ليست من نار الدنيا ولا  
من زوع الدنيا فيشاهده من شاهد نار الدنيا وخضرها وانما هي من



نار الآخرة وخضرها وهي أشد من نار الدنيا فلا يحس به أهل الدنيا  
فإن الله سبحانه يحس عليه ذلك التراب والحجارة التي عليه وتحمه  
حتى يكون أعظم حرام من جمر الدنيا ولو مسها أهل الدنيا لم يحسوا بذلك  
بل أعجب من هذا أن الرجلين يدفنان أحدهما إلى جنب الآخر وهذا في  
حفرة من حفر النار لا يصل حرها إلى جاره وذلك في روضة من رياض الجنة  
لا يصل روحها ونعيمها إلى جاره وقدرة الرب تعالى أوسع وأعجب من ذلك  
وقدارنا الله من آيات قدرته في هذه الدار ما هو أعجب من ذلك بكثير  
ولكن النفوس مولعة بالتكذيب بما لم تحط به علما الآمن وفقه الله وعصمه  
فيفرش للكافر لوحان من نار فيشتعل عليه قبره بهما كما يشتعل التنور  
فاذا شاء الله سبحانه أن يطلع على ذلك بعض عبيده أطلعه وغيبه عن  
غيره اذ لو أطلع العباد كلهم لزال تكليف والإيمان بالغيب  
ولما تدافن الناس كما في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم لولا أن  
لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر ما أسمع ولما كانت هذه  
الحكمة منفية في حق البهائم سمعت ذلك وأدركته كما حدث  
برسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغته وكادت تلقه لما مر بمن يعذب  
في قبره وحدثني صاحبنا أبو عبد الله محمد بن الرزني الحراني أنه خرج  
من داره بعد العصر بآمد إلى بستان قال فلما كان قبل غروب الشمس  
توسطت القبور فاذا بقبر منها هو جرة نار مثل كوز الزجاج والميت  
في وسطه فجعلت أسمع عيني وأقول أنا أنا يقظان ثم التفت إلى سور

المدينة وقلت والله ما أنا بياثم ثم ذهبت إلى أهلي وأقام هوشا فتوفي  
بطعام فلم استطع أن أكل ثم دخلت البلد فسألت عن صاحب القبر فاذا به  
مكاس قد توفي ذلك اليوم فمروية هذه النار في القبر كروية الملائكة  
والجن تقع أحيانا لمن شاء الله أن يريه ذلك وقد ذكر ابن أبي الدنيا  
في (كتاب القبور) عن الشعبي أنه ذكر رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم  
مررت ببدر فرأيت رجلا يخرج من الأرض فيضربه رجل بمقعة  
حتى يغيب في الأرض ثم يخرج فيفعل به ذلك فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ذلك أبو جهل بن هشام يعذب إلى يوم القيامة وذكروا  
حدث حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال سينا  
أسير بين مكة والمدينة على راحلة وأنا معقب أداوة أذمرت بمقبرة فاذا  
رجل خارج من قبره يلتهم نارا وفي عنقه سلسلة يجرها فقال يا عبد الله انضح  
يا عبد الله انضح فوالله ما درى أعرفتني باسمي أم كادت عو الناس قال فخرج  
آخر فقال يا عبد الله لا تنضح يا عبد الله لا تنضح ثم اجتذب السلسلة فاعاده في  
قبره قال ابن أبي الدنيا وحدثني أبي ثناء موسى بن داود ثنا حماد بن  
سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه قال بينما أراك يسير بين مكة والمدينة  
أذمرت بمقبرة فاذا برجل قد خرج من قبر يلتهم نارا مصفدا في الحديد  
فقال يا عبد الله انضح يا عبد الله انضح قال وخرج آخر يتلوه فقال يا عبد الله  
لا تنضح يا عبد الله لا تنضح قال وغشى على الراكب وعدلت به راحلته إلى  
العرج قال وأصبح قد أبيض شعره فاخبر عثمان بذلك فنهى أن يسافر الرجل



وحده وذكر من حديث سفيان ثناداود بن شابر عن ابي قزعة قال مررنا في بعض المياه التي بيننا وبين البصرة فسمعنا نهييق حمار فقلنا لهم ما هذا النهيق قالوا هذا رجل كان عندنا كانت امه تكلمه بالشيء فيقول لها انه ينيقك فلما مات سمع هذا النهيق من قبره كل ليلة\* و ذكر ايضا عن عمرو بن دينار قال كان رجل من اهل المدينة وكانت له اخت في ناحية المدينة فاشكت وكان ياتيها يعودها ثم ماتت فدفنها فلما رجع ذكر انه نسي شيئا في القبر كان معه فاستعان برجل من اصحابه قال فبينما القبر ووجدت ذلك المتاع فقال للرجل تنح حتى انظر على اي حال اختي فرفع بعض ما على اللحد فاذا القبر مشتعل نارا فرده وسوى القبر فرجع الى امه فقال ما كان حال اختي فقال ما تسئل عنها وقد هلكت فقال لتخبريني قالت كانت تؤخر الصلوة ولا تصلي فيما ظن بوضوءه وتاتي ابواب الجيران فتلقم اذنهم ابوابهم وتخرج حديثهم\* وذكر عن حصين الاسدي قال سمعت مرثدا بن حوشب قال كنت جالسا عند يوسف بن عمرو الى جنبه رجل كان شقة وجهه صفحة من حديد فقال له يوسف حدث مرثدا بما رايت فقال كنت شابا قد اتيت هذه الفواحش فلما وقع الطاعون قلت اخرج الى ثغر من هذه الثغور ثم رأيت ان احفر القبر فاني لليلة بين المغرب والعشاء قد حفرت قبر اوانا متكئ على تراب قبر اخر اذ جئ بجنازة رجل حتى دفن في ذلك وسووا عليه فاقبل طائران

ايضاح من المغرب مثل البعيرين حتى سقط احدهما عند رأسه والاخر عند رجليه ثم اثاراه ثم تدلى احدهما في القبر والاخر على شفيره فجثت حتى جلست على شفير القبر وكنت رجلا لا يملأ جوفي شيء قال فسمعت يقول الست الزائر اصهارك في ثوبين ممصرين تسجها كبرأتني الخيلاء فقال انا اضعف من ذلك قال فضربه ضربة امتلا القبر حتى فاض ماء ودهنا ثم عاد فاعاد اليه القول حتى ضربه ثلاث ضربات كل ذلك يقول ذلك ويذكر ان القبر يفيض ماء ودهنا قال ثم رفع رأسه فنظر الي فقال انظر اين هو جالس بلسه الله قال ثم ضرب جانب وجهي فسقطت فمكثت ليلتي حتى اصبحت قال ثم اخذت انظر الى القبر فاذا هو على حاله\* فهذا الماء والدهن في رأي العين لهذا الراي وهو نار تاجح لليت كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن الدجال انه ياتي معه بماء و نار فالنار ماء بارد والماء نار تاجح وذكر ابن ابي الدنيا ان رجلا سأل ابا اسحق الفزاري عن النبش هل له توبة فقال نعم ان صمت نيتته وعلم الله منه الصدق فقال له الرجل كنت انبش القبور وكنت اجد قوما وجوههم تغير القبلة فلم يكن عند الفزاري في ذلك شيء فكتب الى الاوزاعي يخبره بذلك فكتب اليه الاوزاعي تقبل توبته اذا صمت نيتته وعلم الله الصدق من قلبه واما قوله انه كان يجد قوما وجوههم تغير القبلة فاو لا تلك قوم ماتوا على غير السنة\* وقال ابن ابي الدنيا حدثني عبد المؤمن بن عبد الله بن عيسى القيسي انه قيل



لنباش قد تاب ما عجب ما رأيت قال نبشت رجلا قال فاذا هو مسمر  
بالمسامير في سائر جسده و مسمار كبير في رأسه وآخر في رجليه قال  
وقيل لنباش آخر ما عجب ما رأيت قال رأيت جمجمة انسان مصبوب  
فيها رصاصا قال وقيل لنباش آخر ما كان سبب توبتك قال عامة من  
كنت انبش كنت اراه محول الوجه عن القبلة قلت وحدثني صاحبنا  
ابو عبد الله محمد بن مساب السلامي وكان من خيار عباد الله وكان يتحرى  
الصدق قال جاء رجل الى سوق الحداد بن ينفاد فباع مسامير  
صغار المسمار براسين فاخذها الحداد وجعل يحمي عليها فلا تلين معه  
حتى عجز عن ضربها فطلب البائع فوجده فقال من اين لك هذه  
المسامير فقال لقيتها فلم يزل به حتى اخبره انه وجد قبر مفتوحا وفيه  
عظام ميت منظومة بهذه المسامير قال فعالجتها على ان اخرجها فلم  
اقد رقاخذت حبرا فكسرت عظامه وجمعتها قال وانارأت تلك  
المسامير قلت له فكيف صفتها قال المسمار صغير براسين قال ابن ابي  
الدنيا وحدثني ابي عن ابي الحريس عن امه قالت لما خفر ابو جعفر  
خندق الكوفة حول النامس موتاهم فرائشا با من حول عاضا على  
يدهم وذكر عن سمالك بن حرب قال مر ابو الدرداء بين القبور فقال  
ما اسكن ظواهرك وفي داخلك الدواهي وقال ثابت البناني بينا لنا  
امشي في المقابر واذا صوت خلق وهو يقول يا ثابت لا يفر نك سكونها  
فكم من مغموم فيها فالتفت فلم ارا احدا وهو من الحسن على مقبرة فقال

يا لم من عسكر ما اسكنهم وكم فيهم من مكروب وذكرا بن ابي  
الدنيا ان عمرو بن عبد العزيز قال لمسلمة بن عبد الملك يا مسلمة من  
دفن اباك قال مولاي فلان قال فمن دفن الوليد قال مولاي  
فلان قال فانا احذئك ما حدثني به انه لما دفن اباك والوليد فوضعهما  
في قبورهما وذهب ليحل العقد عنهما وجد وجوههما قد حولت في اقفيتهما  
فانظر يا مسلمة اذا انامت فالتمس وجهي فانظر هل نزل بي ما نزل بالقوم  
او هل عوفيت من ذلك قال مسلمة فلما مات عمرو وضعت في قبره  
افلمست وجهه فاذا هو مكانه وذكرا ابن ابي الدنيا عن بعض السلف  
قال ماتت ابنة لي فانزلتها القبر فذهبت اصاح اللبنة فاذا هي قد حولت  
عن القبلة فاغتممت لذلك غما شديد افاريتها في النوم فقالت يا ابت  
غتممت لما رأيت فان عامة من حولي محولين عن القبلة قال كانها تريد الذين  
ما توافهم من علي الكباثر وقال عمرو بن ميمون سمعت عمر بن عبد العزيز  
يقول كنت في من دلي الوليد بن عبد الملك في قبره فنظرت الى ركبته  
قد جمعتا في عنقه فقال ابنه عاش ابي ورب الكعبة فقلت عوجل ابوك ورب  
الكعبة فاتعظ بها عمر بعده وقال عمر بن عبد العزيز لا يزيد بن المهلب  
لما استعمله على العراق يا يزيد اتق الله فاني حين وضعت الوليد في  
الحده فاذا هو يركض في اكفانه وقال يزيد بن هارون اخبرنا هشام  
ابن حسان عن واصل مولى ابن عيينة عن عمرو بن زهدم عن عبد الحميد  
ابن محمود قال كنت جالسا عند ابن عباس فانا قوم فقالوا انا خرجنا





جماجا ومعنا صاحب لنا اذا اتينا ذال الصفا ح مات فيها ناه ثم انطلقنا فخرنا  
له ولحد ناله فلما فرغنا من لحد ه اذ نحن باسود قد ملا الحمد فخرنا له  
اخر فاذا به قد ملا لحد ه فخرنا اخر فاذا به فقال ابن عباس ذاك  
الفل الذي يغفل به انطلقوا فادفتوه في بعضها فوالذي نفسي بيده  
لو حفرتم الارض كلها لوجدتموه فيه فانطلقنا فوضعه في بعضها فلما  
رجعنا انبأنا اهله بميتبع له معنا فلما لاسرته ما كان يعمل زوجك  
قالت كان يبيع الطعام فياخذ منه كل يوم قوت اهله ثم يقرض الفضل  
مثله فيليقيه وقال ابن ابي الدنيا حدثني محمد بن الحسين قال حدثني  
ابو اسحق صاحب الشاط قال دعت الى ميت لا غسله فلما كشفت الثوب  
عن وجهه اذ ابجية قد تطوقت على حلقة فذ كرم غلظها قال فخرجت  
فلم اغسله فذ كروا انه كان يسب الصحابة رضي الله عنهم وذكرا بن  
ابي الدنيا عن سعيد بن خالد بن يزيد الانصاري عن رجل من اهل البصرة  
كان يحفر القبور قال حفرت قبرا ذات يوم ووضعت راسي قريبا منه  
فاثني امرأتان في منامي فقالت احداها يا عبد الله نشدك بالله الا  
صرفت عنا هذه المرأة ولم تجاورنا بها فاستبهظت فزعافاذا ابغنازة  
امرأة قد جئ بها فقلت القبر وراءكم فصرفتهم عن ذلك القبر فلما  
كان بالليل اذ اناب المرأتين في منامي تقول احداها جزاك الله عنا  
خير اقل قد صرفت عنا شر اطويلا قلت مال صاحبك لا تكلمني كما تكلميني  
انت قالت ان هذه مائت عن غير وصية وحق لمن مات عن غير وصية

ان لا يتكلم الى يوم القيامة \* وهذه الاخبار واضعافها واضعافها  
مما لا ينسج لها الكتاب مما اراه الله سبحانه لبعض عباد ه من عذاب  
القبر ونعيمه عيانا واما روية المنام فلو ذكرناها لجاءت عدة اسفار ومن  
اراد الوقوف عليها فعليه (بكتاب المنامات) لابن ابي الدنيا  
(وكتاب البستان) للقيرواني وغيرهما من الكتب المضمنة لذلك وليس  
عند الملاحدة والزنادقة الا التكذيب بما لم يحيطوا بعلمه \*

فصل

الامر السابع \* ان الله سبحانه وتعالى يحدث في هذه الدار ما هو اعجب  
من ذلك فهذا جبريل كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم ويتمثل  
له رجلا فيكلمه بكلام يسمعه ومن الى جانب النبي صلى الله عليه وسلم  
لا يراه ولا يسمعه وكذلك غيره من الانبياء واحيانا ياتي الوحي في  
مثل صلصلة الجرس ولا يسمعه غيره من الحاضرين وهو لا الجن  
يتحدثون ويتكلمون بالاصوات المرتفعة يتناوحن لانسمعههم وقد  
كانت الملائكة تضرب الكفار بالسياط وتضرب رقابهم ونصيح بهم  
والمسامون معهم لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم والله سبحانه قد حجب  
بنى ادم عن كثير مما يحدثه في الارض وهو بينهم وقد كان جبريل  
يقرئ النبي صلى الله عليه وسلم ويدارسه القرآن والحاضرون لا يسمعون  
وكيف يستنكرون يعرف الله سبحانه ويقر بقدرته ان يحدث حوادث  
يصرف عنها ابصار بعض خلقه حكمة منه ورحمة بهم لانهم لا يطيقون



رويتها وسامعها والعبد اضعف بصرا وسمعاً من ان يثبت لمشاهدة عذاب  
القبر وكثيراً ممن شهد الله ذلك صعق وغشى عليه ولم ينتفع بالعيش  
زمناً وبعضهم كشف قناع قلبه فمات فكيف ينكر في الحكمة الالهية  
اسباب غطاء يحول بين المكلفين وبين مشاهدة ذلك حتى اذا كشف  
الغطاء رأوه وشاهدوه عياناً ثم ان العبد قادر على ان يزيل الزيق والخرذل  
عن عين الميت وصدره ثم يرده بسرعة فكيف يعجز عنه الملك وكيف  
لا يقدر عليه من هو على كل شيء قد ير وكيف تعجز قدرته عن ابقائه  
في عينه وعلى صدره لا يسقط عنه وهل قياس امر البر زخ على  
ما يشاهده الناس في الدنيا لا محض الجهل والضلال وتكذيب اصدق  
الصادقين وتعجز رب العالمين وذلك غاية الجهل والظلم واذا كان  
احد نايكته ثوسعة القبر عشرة اذرع ومائة ذراع واكثر طولاً وعرضاً  
وعمقاً ويستترتوسيعه عن الناس ويطلع عليه من يشاء فكيف يعجز رب  
العالمين ان يوسعه ما يشاء على من يشاء ويسترد ذلك عن عين بني آدم  
فيراه بنو آدم مضيقاً وهو اوسع شيء واطيبه ريحاً واعظمه اضاءة ونوراً وهم  
لا يرون ذلك وسر المسئلة ان هذه التوسعة والضيق والاضاءة والخضرة والنار  
ليس من جنس المعهود في هذا العالم والله سبحانه انما شهد بني آدم في  
هذه الدار ما كان فيها ومنها فاما ما كان من امر الآخرة فقد اسبل عليه  
الغطاء ليكون الاقرار به والايمان سبباً لسعادتهم فاذا كشف عنهم الغطاء  
صار عياناً لمشاهد افلو كان الميت بين الناس موضوعاً لم يمنع ان ياتيه

الملك وسألانه من غير ان يشعر الحاضرون بذلك ويجيبهما من  
غير ان يسمعا كلاهما ويضربانه من غير ان يشاهد الحاضرون ضربه  
وهذا الواحد منا ينال الى جنب صاحبه فيعذب في النوم ويضرب ويالم  
وليس عند المستيقظ خبر من ذلك البتة وقد سرى اثر الضرب والالم الى  
جسده ومن اعظم الجهل استبعاد شق الملك الارض والحجر وقد  
جعلها الله سبحانه له كالطير والطيور ولا يلزم من حجبها للاجسام الكثيفة  
ان تتوغل فيها حجبها للارواح اللطيفة وهل هذا الا من افسد القياس  
ويهدوا امثاله كذبت الرسل صلوات الله وسلامه عليهم \*

### فصل

الامر الثامن انه غير ممتنع ان ترد الروح الى المصلوب والفرق والمحرق  
ونحن لانشرعها لان ذلك الرد نوع اخر غير المعهود فهذا المقصود عليه  
والمسكوت والمبهوت احياء وارواحهم معهم ولا نشرع بحياتهم ومن  
تفرقت اجزائه لا يمتنع على من هو على كل شيء قد ير ان يجعل للروح  
اتصالاً بتلك الاجزاء على تباعد ما بينها وقربه ويكون في تلك الاجزاء  
شعور بنوع من الالم واللذة واذا كان الله سبحانه وتعالى قد جعل في  
الجمادات شعوراً او ادراكاً تسبح ربها به وتسقط الحجارة من خشيتها  
وتسبده الجبال والشجر وتسبحه الحصى والمياه والنبات قال تعالى وان  
من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ولو كان التسبيح  
هو مجرد دلالته على صانعها لم يقل ولكن لا تفقهون تسبيحهم فان كل



عاقل يفقه دلائلها على صانعها وقال تعالى اناسخرا الجبال معه يسبحون  
بالعشى والاشراق \* والدلالة على الصانع لا تختص بهذين الوقتين  
وكذلك قوله تعالى يا جبال اوبي معه \* والدلالة لا تختص معيته وحده  
وكذب على الله من قال التاويب رجع الصدى فان هذا يكون لكل  
مصوت وقال تعالى الم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في  
الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير  
من الناس \* والدلالة على الصانع لا تختص بكثير من الناس وقال  
تعالى الم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات  
كل قد علم صلاته وتسبيحه \* فهذه صلوة وتسبيح حقيقة يعلمها الله  
وان جحدوا الجاهلون المكذبون وقد اخبر تعالى عن الحجارة ان بعضها  
يزول من مكانه ويسقط من خشيته وقد اخبر عن الارض والسماء انها  
ياذنان له وقولها ذلك اى يستمعان كلامه وانه خاطبها فسمعا  
خطابه واحسنا جوابه فقال لهما اتيا طوعا او كرها قالتا اتينا طائعين  
وقد كان الصحابة يسمعون تسبيح الطعام وهو يוכל وسمعوا  
حينئذ الجذع اليابس في المسجد فاذا كانت هذه الاجسام فيها الاحساس  
والشعور فالاجسام التي كانت فيها الروح والحياة اولى بذلك وقد  
اشهد الله سبحانه عبادته في هذه الدار اعادة حياة كاملة الى بدن قد  
فارقت الروح فتكلم ومشى واكل وشرب وتزوج وولد له كالذين  
خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم \*

او كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال انى يحيى هذه  
الله بعد موتها فاما ته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما  
او بعض يوم \* وكفتيل بنى اسرائيل او كالذين قالوا للموسى ان نومنا لك  
حتى نرى الله جهرة فاما تهم الله ثم بعثهم من بعد موتهم وكاصحاب  
الكهف وكقصة ابراهيم في الطيور الاربعة فاذا اعاد الحياة التامة  
الى هذه الاجساد بعد ما بردت بالموت فكيف يتمتع على قدرته  
الباهرة ان يعيد اليها بعد موتها حياة ما غير مستقرة تقتضى بهما امرها  
فيها ويستنطقها بها ويعذبها او ينعمها باعمالها وهل انكار ذلك الا مجرد  
تكذيب وعناد وجحود وبالله التوفيق \*

### فصل

الامر التاسع \* انه ينبغي ان يعلم ان عذاب القبر ونعيمه اسم لعذاب  
البرزخ ونيعمه وهو ما بين الدنيا والاخرة وقال تعالى ومن وراءهم  
برزخ الى يوم يبعثون \* وهذا البرزخ يشرف اهله فيه على الدنيا  
والاخرة وسمى عذاب القبر ونعيمه وانه روضة او حفرة نار باعتبار  
غالب الخلق فالمصلوب والحرق والغرق واكيل السباع والطيور له  
من عذاب البرزخ ونيعمه قسطه الذي تقتضيه اعماله وان تنوعت  
اسباب النعيم والعذاب كيفياتها فقد ظن بعض الاوائل انه اذا حرق  
جسده بالنار وصار رمادا وذرى بعضه في البحر وبعضه في البر  
في يوم شديد الريح انه يتجوز ذلك فاوصى بنيه ان يفعلوا به ذلك فامر الله



الجحيم فجمع ما فيه وامر البر فجمع ما فيه ثم قال قم فاذا هو قائم بين يدي الله  
فسأله ما حملك على ما فعلت فقال خشيتك يا رب وانت اعلم فالتافاه  
ان رحمه فلم يفت عذاب البرزخ ونعيمه لهذه الاجزاء التي  
صار ت في هذه الحال حتي لو علق الميت على رؤس الاشجار في  
مهاب الرياح لاصاب جسده من عذاب البرزخ حظه ونصيبه ولو  
دفن الرجل الصالح في اتون من النار لاصاب جسده من نعيم البرزخ  
وروحه نصيبه وحظه فيعمل الله النار على هذا ابردا وسلاما والهواء  
على ذلك نار او سمو ما فغناصر العالم ومواده منقادة لربها وفاطرها  
وخالقها يصرفها كيف يشاء ولا يستعصى عليه منها شيء اراده بل هي  
طوع مشيئة مذللة لمنقادة لقدرته ومن انكر هذا فقد جحد رب العالمين  
وكفربه وانكر ربوبيته \*

### فصل

الامر العاشر ان الموت معاد وبعث اول فان الله سبحانه وتعالى جعل  
لاين آدم معادين وبعثين يحزى فيها الذين اساءوا بامعالموا ويحزى  
الذين احسنوا بالحسنى فالبعث الاول مفارقة الروح للبدن ومصيرها  
الى دار الجزاء الاول والبعث الثاني يوم يرد الله الارواح الى  
اجسادها ويبعثها من قبورها الى الجنة او النار وهو الحشر الثاني ولهذا  
في الحديث الصحيح وتومن بالبعث الاخر فان البعث الاول لا ينكره  
احد وان انكر كثير من الناس الجزاء فيه والنعيم والعذاب وقد

ذكر الله سبحانه وتعالى هاتين القيامتين وهما الصغرى والكبرى في  
سورة المومنين وسورة الواقعة وسورة القيامة وسورة المطففين  
وسورة الفجر وغيرها من السور وقد اقتضى عدله وحكمته ان جعلها  
داري جزاء المحسنين والمسي ولكن توفية الجزاء انما يكون يوم  
المعاد الثاني في دار القرار كما قال تعالى كل نفس ذائقة الموت وانما  
توفون اجوركم يوم القيامة \* وقد اقتضى عدله وواجبته اسماؤه  
الحسنى وكماله المقدس تنعيم ابدان اوليائه وارواحهم وتعذيب ابدان  
اعدائه وارواحهم فلا بد ان يذيق بدن المطيع له وروحه من النعيم  
واللذة ما يليق به ويذيق بدن الفاجر العاصي له وروحه  
من الالم والعقوبة ما يستحقه هذا موجب عدله وحكمته وكماله المقدس  
ولما كانت هذه الدار دار تكليف وامتحان لادار جزاء لم يظهر فيها ذلك  
واما البرزخ فاول دار الجزاء فظهر فيها من ذلك ما يليق بتلك الدار  
وتقتضي الحكمة اظهاره فاذا كان يوم القيامة الكبرى وفي اهل الطاعة  
واهل المعصية ما يستحقونه من نعيم الابدان والارواح وعذابهما  
فعذاب البرزخ ونعيمه اول عذاب الاخرة ونعيمها وهو مشتق منه  
وواصل الى اهل البرزخ هناك كما دل عليه القران والسنة الصحيحة  
الصريحة في غير موضع دلالة صريحة كقوله صلى الله عليه وسلم فيفتح  
له باب الى الجنة فيأتيه من روحها ونعيمها وفي الفاجر فيفتح له باب الى النار  
فيأتيه من حرها وسمومها \* ومعلوم قطعان البدن ياخذ حظه من هذا الباب



كما تأخذ الروح حظها فإذا كان يوم القيامة دخل من ذلك الباب إلى مقعده الذي هو داخله وهذا الباب يصل منها إلى العبد في هذه الدار التي هي محجوب بالشواغل والفواشي الحسية والموارد ولكن يحس به كثير من الناس وإن لم يعرف سببه ولا يحسن التعبير عنه فوجود الشيء غير الاحساس به والتعبير عنه فإذا كانت كل وصول ذلك الأثر إليه من ذنوب البائين أكمل فإذا ثبت كل وصول ذلك الأثر إليه فحكمة الرب تعالى منتظمة لذلك أكمل انتظام في الدور الثلاث \*

فصل \* \* \* \* \* وأما المسئلة الثامنة وهي قول السائل ما الحكمة في كون عذاب القبر لم يذكر في القرآن مع شدة الحاجة إلى معرفته والایمان به ليحذرو ويتقى \*

فالجواب من وجهين \* \* \* \* \* ومفصل \* \* \* \* \* أما المجهل فهو أن الله سبحانه وتعالى أنزل الله على رسوله وخيبر وأوجب على عباده الايمان بها والعمل بما فيها وهما الكتاب والحكمة وقال تعالى وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وقال تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وقال تعالى وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم تتقون والقرآن والحكمة هي السنة باتفاق السلف وما أخبر به الرسول عن الله فهو في وجوب تصديقه والایمان به كما أخبر به الرب تعالى على لسان رسوله هذا الأصل متفق عليه بين أهل الاسلام لا ينكره الا من ليس

المسئلة الثامنة في أن ما الحكمة في عدم ذكر عذاب القبر في القرآن مع شدة الحاجة إليه

منهم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في أو تيت الكتاب ومثله معه \* \* \* \* \* وأما الجواب المفصل \* \* \* \* \* فهو أن نعيم البرزخ وعذابه مذكور في القرآن في غير موضع \* \* \* \* \* فمنها \* \* \* \* \* قوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون \* \* \* \* \* وهذا خطاب لهم عند الموت وقد أخبرت الملائكة وهم الصادقون انهم حينئذ يجزون عذاب الهون ولو تأخر عنهم ذلك إلى انقضاء الدنيا لما صبح ان يقال لهم اليوم تجزون \* \* \* \* \* ومنها \* \* \* \* \* قوله تعالى فوفاه الله سيئات ما مكروا وحاق بالفرعون سوء العذاب \* \* \* \* \* النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب \* \* \* \* \* فذكر عذاب الدارين ذكرًا صريحًا لا يحتمل غيره \* \* \* \* \* ومنها \* \* \* \* \* قوله تعالى فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون يوم لا ينفي عنهم كبد هم شيئا ولا هم ينصرون \* \* \* \* \* وان للذين ظلموا عذابا باديون ذلك ولكن اكثرهم لا يعلمون \* \* \* \* \* وهذا يحتمل ان يراد به عذابهم بالقتل وغيره في الدنيا وان يراد به عذابهم في البرزخ وهو اظهر لان كثير منهم مات ولم يعذب في الدنيا وقد يقال وهو اظهر ان مات منهم عذب في البرزخ ومن بقي منهم عذب في الدنيا بالقتل وغيره فهو وعيد بعد ايه في الدنيا وفي البرزخ \* \* \* \* \* ومنها \* \* \* \* \* قوله تعالى ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر لعلهم يرجعون \* \* \* \* \* وقد احتج بهذه الآية جماعة منهم عبد الله بن عباس على عذاب القبر وفي الاحتجاج







الاستبراء من البول فهذا ترك الطهارة الواجبة وذلك ان ترك السبب  
الموقع للعداوة بين الناس بلسانه وان كان صادقا وفي هذا تنبيه على  
ان الموقع بينهم العداوة بالكذب والزور والبهتان اعظم عذابا كما ان  
في ترك الاستبراء من البول تنبيها على ان من ترك الصلوة التي  
الاستبراء من البول بعض واجباتها وشروطها فهو اشد عذابا وفي  
حديث شعبة اما احدهما فكان ياكل لحوم الناس فهذا مقتاب وذلك  
نمام وقد تقدم حديث ابن مسعود في الذي ضرب سوطا امتلا القبر  
عليه به نار الكونه صلى صلوة واحدة بغير طهور وروى على مظلوم  
فلم ينصره وقد تقدم حديث سمرة في صحيح البخاري في تعذيب من  
يكذب الكذبة فتبلغ الافاق وتعذيب من يقرأ القرآن ثم يتام عنه  
بالليل ولا يعمل به بالنهار وتعذيب الزناة والزواني وتعذيب اكل  
الربا كما شاهد هم النبي صلى الله عليه وسلم في البرزخ وتقدم حديث  
ابي هريرة الذي فيه رضع رؤس اقوام بالصخر لثاقل رؤسهم عن  
الصلوة والذين يسرحون بين الضريع والزقوم لتركهم زكاة  
اموالهم والذين يأكلون اللحم المتن الخبيث لزنائهم والذين تقرض  
شفاهم بمقاريض من حد يد لقيامهم في الفتن بالكلام والخطب وتقدم  
حديث ابي سعيد وعقوبة ارباب تلك الجرائم فمنهم من بطونهم امثال  
البيوت وهم على سابلة ال فرعون وهم اكلة الربا ومنهم من تفتح  
افواههم فبلقموني الجمر حتى تخرج من اسافلهم وهم اكلة اموال اليتامى

ومنهم المعلقات بشدين وهن الزواني ومنهم من تقطع جنوبهم  
ويطعمون لحومهم وهم المقتابون ومنهم من لهم اظفار من نحاس  
يخمشون وجوههم وصدورهم وهم الذين يغمزون اعراض الناس  
وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن صاحب الشملة التي غلبها من  
المغنى انها تشعل عليه نار في قبره وهذا اوله فيها حق فكيف بمن ظلم  
غيره مالا حق له فيه فعذاب القبر من معاصي القلب والعين والاذن  
والفم واللسان والبطن والفرج واليد والرجل والبدن كله فالنمام  
والكذاب والمقتاب وشاهد الزور وقاذف الحصن والموضع في الفتنة  
والداعي الى البدعة والقائل على الله ورسوله مالا علم له به والمجازف  
في كلامه واكل الربا واكل اموال اليتامى واكل السمحة من الرشوة  
والبرطيل ونحوها واكل مال اخيه المسلم بغير حق او مال المعاهد  
وشارب المسكر واكل لقمة الشجرة الملعونة والزاني واللوطي والسارق  
والخائن والفادرو المخادع والمالكرو اخذ الربا ومعطيه وكاتبه وشاهداه  
والمحلل والمحلل له والمحتال على اسقاط فرائض الله وارثكاب محارمه  
وموذي المسلمين ومتبع عوراتهم والحاكم بغير ما انزل الله والمفتي  
بخلاف ما شرعه الله والمعين على الاثم والعدوان وقاتل النفس التي  
حرم الله والمحدث في حرم الله والمعتل لحقائق اسماء الله وصفاته المحدث  
فيها والمقدم رايه وذوقه وسياسته على سنة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والنائحة والمستمع اليها ونواحي جهنم وهم المغنيون الغناء الذي



آخر مه الله ورسوله والمستمع اليهم والذين يبنون المساجد على القبور  
ويوقدون عليها القناديل والسررج والمطففون في استيفاء مالهم اذا  
اخذوه وهضم ما عليهم اذ ابدلوه والجبارون والمتكبرون والمراؤون  
والهامزون والممازون والطاعنون على السلف والذين ياتون الكهنة  
والنجمين والعرافين فيسألونهم ويصدقونهم واعوان الظلمة الذين  
قد باعوا اخرتهم بدنيا غيرهم والذي اذا خوفته بالله وذكرته به  
لم يرعوه ولم ينزجر فاذا خوفته بخلق مثله خاف وارعوى وكف  
عن ما هو فيه والذي يهدي بكلام الله ورسوله فلا يهدي ولا يرفع  
به رأسا فاذا ابلغه عن من يحسن به الظن من يصيب ويخطئ عض عليه  
بالنواجذ ولم يخالفه والذي يقرأ عليه القرآن فلا يؤثر فيه وربما  
استثقل به فاذا سمع قرآن الشيطان ورقية الزنا ومادة النفاق طاب  
سره وتواجد وهاج من قلبه دواعي الطرب وود ان المغني لا يسكت  
والذي يحلف بالله ويكذب فاذا احلف بالبندق او برأس شجيرة او  
قربة او سراويل الفتوة او حياة من يحبه ويعظمه من المخلوقين  
لم يكذب ولو هدد وعوقب والذي يفخر بالمصيبة ويتكبر بها بين اخوانه  
واضرابه وهو المجاهر والذي لا تأمنه على مالك وحرملك والفاحش  
اللسان الذي تركه الخلق اتقاء شره وفحشه والذي يؤخر  
الصلوة الى اخر وقتها وينقرها ولا يذكرك الله فيها الا قليلا ولا يؤدى  
زكوة ماله طيبة بها نفسه ولا يبيع مع قدرته على الخبيخ ولا يؤدى

ما عليه من الحقوق مع قدرته عليها ولا يتورع من لحظة ولا لفظة ولا  
اكله ولا خطوة ولا يبالى بما حصل المال من حلال او حرام ولا يصل  
رحمه ولا يرحم المسكين ولا الارملة ولا اليتيم ولا الحيوان البهيمة بل  
يدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين ويرائي للعالمين ويمنع الماعون  
ويشتغل بعيوب الناس عن عيبه وبذنوبهم عن ذنبه فكل هؤلاء  
وامثالهم يعدون في قبورهم بهذه الجرائم بحسب كثرتها وقلتها  
وصغرها وكبرها ولما كان اكثر الناس كذلك كان اكثر اصحاب  
القبور معديين والفائز منهم قليل فظواهر القبور تراب وبواطنها  
حسرات وعذاب \* ظواهرها بالتراب والحجارة المنقوشة مبنيات \* وفي  
باطنها الدواهي والبلبات \* تغلى بالحسرات كما تغلي القدور بما فيها \*  
ويحرق لها وقد حيل بينها وبين شهواتها وامانيها \* تالله لقد وعظت  
فما تركت لو اعظ مقالا \* ونادت يا عمار الدنيا لقد عمرتم دارا موشكة  
بكم زوالا \* وخربتم دار الهم مسرعون اليها انتقلا \* عمرتم بيوت الفبركم  
منافعها وسكنائها \* وخربتم بيوت اليس لكم مساكن سواها \* هذه دار  
الاستباق ومستودع الاعمال ويدير الزرع وهذه محل للبر رياض  
من رياض الجنة او حفرة من حفر النار \*

فصل \* \* \* \* \* واما المسئلة العاشرة وهي قوله ما هي الاسباب

النجية من عذاب القبر \*

فجوابها ايضا من وجهين \* مجمل ومفصل \* اما المجمل فهو تجنب



تلك الاسباب التي تقتضي عذاب القبر ومن اتقها ان يجلس  
الرجل عندما يريد النوم ساعة يحاسب نفسه فيها على ما خسره ورجحه  
في يومه ثم يجد له توبة نصوحا بينه وبين الله فينام على تلك التوبة  
ويعزم على ان لا يعاود الذنب اذا استيقظ ويفعل هذا كل ليلة  
فان مات من ليلته مات على توبة وان استيقظ استيقظ مستقبلا  
للعمل مسرورا بتأخير اجله حتى يستقبل ربه ويستدرك ما فاتة وليس  
للعبد انفع من هذه النومة ولا سيما اذا عقب ذلك بذكر الله واستعمال  
السنن التي وردت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند النوم  
حتى يغلبه النوم فمن اراد الله به خيرا وفقه لذلك ولا قوة الا بالله  
هو ما الجواب المفصل \* فنذكر احاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيما ينجي من عذاب القبر فمنها ما رواه مسلم في صحيحه عن سلمان قال  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم وليلة خير من صيام  
شهر وقيامه وان مات اجرى عليه عمله الذي كان يعمل واجرى عليه  
رزقه وامن الفتان \* وفي جامع الترمذي من حديث فضالة بن عبيد  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل ميت يختم على عمله الا الذي  
مات مرابطا في سبيل الله فانه ينمى له عمله الى يوم القيامة ويا من من  
فتنه القبر قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وفي سنن النسائي  
عن رشدين بن سعد عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
ان رجلا قال يا رسول الله ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم الا

الشهيد قال كفى بيارقة السيوف على رأسه فتنة وعن المقدم بن  
معديكرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للشهيد عند الله ست  
خصال يغفر له في اول دفعة من دمه ويرى مقعده من الجنة ويجار  
من عذاب القبر ويا من من الفزع الاكبر ويوضع على رأسه ناع الوقار  
الباقولة منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج ثنتين وسبعين زوجة من  
الحور العين ويشفع في سبعين من اقاربه رواه ابن ماجه والترمذي  
وهذا لفظه وقال هذا حديث حسن صحيح وعن ابن عباس قال ضرب رجل  
من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباءه على قبره وهو لا يحسب انه قبر  
فاذا قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فاقى النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله ضربت خبائي على قبري وانا لا احسب انه قبر فاذا  
قبرا انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
هي المائنة هي المنجية تنجيه من عذاب القبر قال الترمذي هذا  
حديث حسن غريب \* وروى ينافي مسند عبد بن حميد عن ابراهيم بن  
الحكم عن ابيه عن عكرمة عن ابن عباس انه قال لرجل الا تحفك  
بجدث تفرح به قال الرجل بلى قال اقرأ تبارك الذي يده الملك  
وهو على كل شئ قدير احفظها وعلماها اهلك وولدك وصبيان بيتك  
وجيرانك فانها المنجية والمجادلة تجادل او تخاصم يوم القيامة عند ربها  
لقاريتها وتطلب لها الى ربها ان ينجيها من عذاب النار اذا كانت في جوفه  
وينجي الله بها صاحبها من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم



لوددت انها في قلب كل انسان من امتي \* قال ابو عمر بن عبد البر وصح  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان سورة ثلاثين آية شفعت  
في صاحبها حتى يغفر له تبارك الذي بيد الملك \* وفي سنن ابن ماجه  
من حديث ابي هريرة يرفعه من مات مبطونا مات شهيدا وفي فتنة  
القبر وغدي وريح عليه برزق من الجنة \* وفي سنن النسائي عن جامع  
ابن شداد قال سمعت عبد الله بن يشكر يقول كنت جالسا مع سليمان  
بن صرد و خالد بن عرفة فذكروا ان رجلا مات ببطنه فاذا هما يشتهيان  
ان يكونا شهداء جنازته فقال احدهما للاخر الم يقل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من قتله بطنه لم يعذب في قبره \* وقال ابو داود الطيالسي في مسنده  
حدثنا شعبة حدثني احمد بن جامع بن شداد قال حدثني ابي فذكره  
وزاد فقال الاخر بلي \* وفي الترمذي من حديث ربيعة بن سيف عن  
عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم  
يموت يوم الجمعة او ليلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر قال الترمذي  
هذا حديث حسن غريب وليس اسناده بمتمصل ربيعة بن سيف  
انما يروى عن ابي عبد الرحمن الخثلي عن عبد الله بن عمرو ولا يعرف لربيعة بن  
سيف سماع من عبد الله بن عمرو وانتهى وقد روى الترمذي  
الحكيم من حديث ربيعة بن سيف هذا عن عياض بن عتبة الفهري  
عن عبد الله بن عمرو وقد رواه ابو نعيم الحافظ عن محمد بن المنكدر  
عن جابر مرفوعا ولفظه من مات ليلة الجمعة او يوم الجمعة اجير من

عذاب القبر وجاء يوم القيامة وعليه طابع الشهداء \* تفرد به عمر بن موسى  
الوجهي وهو مدني ضعيف وقوله صلى الله عليه وسلم كفى ببارقة  
السيوف على رأسه فتنة \* معناه والله اعلم قد امتحن نفاقه من ايمانه ببارقة  
السيف على رأسه فلم يفر فلو كان منافقا لما صبر لبارقة السيف على رأسه  
فدل على ان ايمانه هو الذي حمله على بذل نفسه لله وتسليمه له  
وهاج من قلبه حمية الغضب لله ورسوله واظهار دينه واعزاز كلمته  
فهذا قد اظهر صدق ما في ضميره حيث برز للقتل فاستغنى بذلك  
عن الامتحان في قبره قال ابو عبد الله القرطبي اذا كانت الشهادة  
لا يفتن فالصدق اجل خطرا واعظم اجرا ان لا يفتن لانه مقدم ذكره  
في التنزيل على الشهداء وقد صح في المرباط الذي هو دون الشهيد انه  
لا يفتن فكيف بمن هو اعلى رتبة منه ومن الشهيد والاحاديث الصحيحة  
ترد هذا القول وتبين ان الصدوق يسئل في قبره كما يسئل غيره وهذا  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأس الصديقين وقد قال للنبي صلى الله  
عليه وسلم لما اخبره عن سوال الملك في قبره فقال وانا على مثل حالتي  
هذه فقال نعم وذكر الحديث وقد اختلف في الانبياء هل يسئلون في  
قبورهم على قولين وهما وجهان في مذهب احمد وغيره ولا يلزم من  
هذه الخاصة التي اختص بها الشهيد ان يشاركه الصدوق في حكمها  
وان كان اعلى منه فخواص الشهداء قد تنقذ عن من هو افضل منهم وان  
كان اعلى منهم درجة واما حديث ابن ماجه من مات مريضات



شهيد او وفي فتنه القبر فمن افراد ابن ماجة وفي افراد غرائب  
و منكرات و مثل هذا الحديث مما يتوقف فيه ولا يشهد به على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فان صح فهو مقيد بالحديث الاخر  
وهو الذي يقتله بطنه فان صح عنه انه قال المبطلون شهيد فيحمل هذا  
المطلق على ذلك المقيد والله اعلم وقد جاء فيما ينجي من عذاب القبر  
حديث فيه الشفاء رواه ابو موسى المديني وبين علته في كتابه في  
الترغيب والترهيب وجعله شرحا له رواه من حديث ابي الفرج بن فضالة  
ثنا هلال ابو جبلة عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن سمرة قال  
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في صفة بالمدينة فقام  
علينا فقال اني رأيت البارحة عجماراً يت رجلاً من امتي اتاه ملك  
الموت ليقبض روحه فجاء به هو الذي قد دملك الموت عنه ورأيت  
رجلاً من امتي قد احتوشه الشياطين فجاءه ذكر الله فطير الشياطين  
عنه ورأيت رجلاً من امتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته  
صلاته فاستنقذته من ايديهم ورأيت رجلاً من امتي يلهث عطشاً كلما  
دنا من حوض منع وطرد فجاءه صيام شهر رمضان فاسقاه وارواه  
ورأيت رجلاً من امتي ورأيت النبيين جلوساً حلقاً حلقاً كما دنا الى حلقة  
طرد ومنع فجاءه غسله من الجنابة فاخذيده فاقعده الى جنبي ورأيت  
رجلاً من امتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن  
يساره ظلمة ومن فوقه ظلمة وهو متحير فيه فجاءه حجه وعمرته فاستخرجاه

من الظلمة وادخله في النور ورأيت رجلاً من امتي يتقي وهج النار  
وشررها فجاءته صدقته فصارت ستراً بينه وبين النار وظللاً على رأسه  
ورأيت رجلاً من امتي يكلم المؤمنين ولا يكلمونه فجاءته صلته لرحمة فقالت  
يا معشر المؤمنين انه كان وصولاً لرحمة فكلوه فكلوه المؤمنون وصاغوه  
وصافهم ورأيت رجلاً من امتي قد احتوشته الزبانية فجاءه امره بالمعروف  
ونهيته عن المنكر فاستنقذه من ايديهم وادخله في ملائكة الرحمة  
ورأيت رجلاً من امتي جاثياً على ركبتيه ويديه وبين الله  
حجاب فجاءه حسن خلقه فاخذه بيده فادخله على الله عز وجل ورأيت  
رجلاً من امتي قد ذهبت صحيفته من قبل شمله فجاءه خوفه من الله عز وجل  
فاخذ صحيفته فوضعها في يمينه ورأيت رجلاً من امتي خف ميزانه فجاءه  
افراطه فثقلوا ميزانه ورأيت رجلاً من امتي قائماً على شفير جهنم فجاءه  
رجاؤه من الله عز وجل فاستنقذه من ذلك ومضى ورأيت رجلاً من امتي  
قد هوى في النار فجاءته دمعته التي قد بكى من خشية الله عز وجل فاستنقذته  
من ذلك ورأيت رجلاً من امتي قائماً على الصراط يريد كما ترعد السعفة  
في ريح عاصف فجاءه حسن ظنه بالله عز وجل فسكن به روعه  
ومضى ورأيت رجلاً من امتي يزحف على الصراط يحبوا حيواناً ويتعلق  
احياناً فجاءته صلاته على فاقامته على قدميه وانقذته ورأيت رجلاً  
من امتي انتهى الى ابواب الجنة ففتحت الابواب ودونه فجاءته شهادة  
ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة قال الحافظ ابو موسى



هذا حديث حسن جدارواه عن سعيد بن المسيب عن عمر بن ذر  
وعلي بن زيد بن جدمان ونحو هذا الحديث مما قيل فيه ان روى  
الانبياء وحي فهي على ظاهرها لا كنحو ما روي عنه صلى الله عليه وسلم  
انه قال رأيت كان سفي انقطع فاولته كذا وكذا رأيت بقرا تنحر  
ورأيت كانافي دار عقبة بن رافع وقد روى في روياه الطويلة من  
حديث سمرة في الصحيح ومن حديث علي وابي امامة وروايات هؤلاء  
الثلاثة قريب بعضها من بعض مشتملة على ذكر عقوبات جماعة من  
المعذبين في البرزخ فاما في هذه الرواية فذكر العقوبة واتبعها بما يخفى  
صاحبها من العمل وروى هذا الحديث عن ابن المسيب هلال  
ابوجبله مدني لا يعرف بغير هذا الحديث ذكره ابن ابي حاتم عن ابيه  
هكذا ذكره الحاكم ابو احمد والحاكم ابو عبد الله ابوجبل بلاها وحكياء  
عن مسلم ورواه عنه الفرج بن فضالة وهو وسط في الرواية ليس  
بالقوى ولا المتروك ورواه عنه بشر بن الوليد الفقيه المعروف بابي  
الخطيب كان حسن المذهب جميل الطريقة وسمعت شيخ  
الاسلام يعظم امر هذا الحديث وقال اصول السنة تشهد له وهو  
من احسن الاحاديث

فصل \*\*\*\*\* واما المسئلة الحادية عشر وهي ان السؤال في القبر هل  
هو عام في حق المسلمين والمنافقين والكفار او يختص بالمسلم والمنافق  
فقال ابو عمر بن عبد البر في (كتاب التمهيد) والاثار الدالة

تدل على ان الفتنة في القبر لا تكون الا لمؤمن او منافق من كان منسوباً  
الى اهل القبلة ودين الاسلام بظاهر الشهادة واما الكافر الجاحد  
المبطل فليس من يسئل عن ربه ودينه ونبيه وانما يسئل عن هذا اهل  
الاسلام فيثبت الله الذين آمنوا ويرتاب المبطلون والقرآن والسنة  
تدل على خلاف هذا القول وان السؤال للكافر والمسلم قال الله  
تعالى يثبت الله الذين آمنوا باقوال الثابت في الحياة الدنيا وفي  
الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وقد ثبت في الصحيح  
انها انزلت في عذاب القبر حين يسئل من ربك وما دينك ومن نبيك  
وفي الصحيحين عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم  
وذكر الحديث زاد البخاري واما المنافق والكافر فيقال له ما كنت  
تقول في هذا الرجل فيقول لا ادري كنت اقول ما يقول الناس فيقال  
لا تدريت ولا تليت ويضرب بمطربة من حديد يصيح صيحة يسمعها  
من يليه الا الثقلين \* هكذا في البخاري واما المنافق والكافر بالواو وقد تقدم  
في حديث ابي سعيد الخدري الذي رواه ابن ماجة والامام احمد  
كنافي جنازة مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس ان هذه  
الامة تبتلى في قبورها فاذا الانسان دفن وتولى عنه اصحابه جاءه  
ملك وفي يده مطراق فاغمده فقال ما تقول في هذا الرجل فان  
كان مؤمناً قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان



محمد عبده ورسوله فيقول له صدقت فيفتح له باب الى النار فيقول  
 هذا منزل لك لو كفرت بربك واما الكافر والمنافق فيقول له ماتقول  
 في هذا الرجل فيقول لا ادري فيقال لا دريت ولا اهتديت ثم يفتح  
 له باب الى الجنة فيقول له هذا منزل لك لو آمنت بربك فاما اذا كفرت فان الله  
 ابد لك به هذا ثم يفتح له باب الى النار ثم يقمعه الملك بالمطراق قمعة  
 يسمعه خلق الله الا الثقلين فقال بعض الصحابة يا رسول الله ما احد  
 يقوم على رأسه ملك الا هيل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يشبث الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي  
 الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء \* وفي حديث البراء  
 ابن عازب الطويل واما الكافر اذا كان في قبل من الآخرة وانقطاع  
 من الدنيا نزل عليه ملائكة من السماء معهم مسوح وذكر الحديث الى  
 ان قال ثم تعاد روحه في جسده في قبره وذكر الحديث وفي لفظ  
 فاذا كان كافرا جاءه ملك الموت فجلس عند رأسه فذكر الحديث  
 الى قوله ما هذه الروح الحبيشة فيقولون فلان باسوء اسمائه فاذا انتهى  
 به الى سماء الدنيا اغلقت دونه قال فيرمى به من السماء ثم قرأ قوله تعالى  
 ومن يشرك بالله فكنا من السماء فتنطفه الطير او تهوى به الريح في  
 مكان سميق قال فتعاد روحه في جسده وياتيه ملكان شديدا لا ينتار  
 فيجلسانه وينتهرا انه فيقولان من ربك فيقول هاه لا ادري فيقولان  
 لا دريت فيقولان ما هذا النبي الذي بعث فيكم فيقول سمعت الناس

يقولون ذلك لا ادري فيقولان له لا دريت وذلك قوله تعالى  
 ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وذكر الحديث واسم الفاجر  
 في عرف القرآن والسنة يتناول الكافر قطعا كقوله تعالى ان الابرار لفي  
 نعيم وان الفجار لفي جحيم \* وقوله تعالى كلا ان كتاب الفجار لفي سجين \* وفي  
 لفظ اخر في حديث البراء وان الكافر اذا كان في قبل من الآخرة وانقطاع  
 من الدنيا نزل اليه ملائكة شداد غضاب معهم ثياب من نار وسراويل  
 من قطر ان فيمتوشونه فتخرج روحه كما ينزع السفود الكثير الشعب  
 من الصوف المبتل فاذا خرجت لعنه كل ملك بين السماء والارض وكل  
 ملك في السماء وذكر الحديث الى ان قال انه ليسمع حقيق تعالم اذا  
 ولوامد برين فيقال يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول  
 لا ادري فيقال لا دريت وذكر الحديث رواه حماد بن سلمة عن يونس  
 ابن حبيب عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء وفي حديث عيسى  
 ابن المسيب عن عدي بن ثابت عن البراء خرفنا مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار وذكر الحديث الى ان قال  
 وان الكافر اذا كان في دبر من الدنيا وقبل من الآخرة وحضره الموت  
 نزلت عليه ملائكة معهم كفن من نار وحنوط من نار فذكر الحديث  
 الى ان قال فتد روحه الى مضجعه فيأتيه منكر ونكير يثيران الارض  
 باثابها ويفحصان الارض باشعارها اصواتها كالرعد القاصف وابصارها  
 كالبرق الخاطف فيجلسانه ثم يقولان يا هذا من ربك فيقول لا ادري



فينادي من جانب القبر لادريت فيضربانه بمرزبة من حديد لو اجتمع  
عليها من بين الخافقين لم ثقل ويضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه  
وذكر الحديث ورواه الامام احمد في مسنده عن ابي النضر هاشم  
ابن القاسم حدثنا عيسى بن المسيب فذكره وفي حديث محمد بن سلمة عن  
خصيف عن مجاهد عن البراء قال كنا في جنازة رجل من الانصار ومعا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث الى ان قال وقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واذا وضع الكفرا تاه منكروني كبير فيجلسا نه فيقولان له من  
ربك فيقول لا ادرى فيقولان له لادريت الحديث وقد تقدم وبالجملة  
فعامة من روى حديث البراء بن عازب قال فيه واما الكافر بالجزم  
وبعضهم قال واما الفاجر وبعضهم قال واما المنافق والمرتاب وهذه اللفظة  
من شك بعض الرواة هكذا في الحديث لا ادرى اي ذلك قال واما من  
ذكر الكافر والفاجر فلم يشك ورواية من لم يشك مع كثرتهم اولى من  
رواية من شك مع انفرادهم على انه لا تناقض بين الروايتين فان المنافق يستل  
كما يستل الكافر والمؤمن فيثبت الله اهل الايمان ويضل الله الظالمين وهم  
الكفار والمنافقون وقد جمع ابو سعيد الخدري في حديثه الذي  
رواه ابو عامر العقدي ثنا عباد بن راشد عن داود بن ابي هند عن ابي نضرة  
عن ابي سعيد قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة  
فذكر الحديث وقال وان كان كافرا او منافقا يقول له ما تقول في هذا الرجل  
فيقول لا ادرى وهذا صريح في ان السؤل للكافر والمنافق وقول

ابي عمر رحمه الله واما الكافر الجاحد المبطل فليس ممن يستل عن ربه  
ودينه ونبيه فيقال له ليس كذلك بل هو من جملة المسؤولين واولى  
بالسؤال من غيره وقد اخبر الله في كتابه انه يستل الكافر يوم القيامة  
قال تعالى ويوم يناديهم فيقول ما ذا اجبتم المرسلين وقال تعالى فوربك  
لنسئلكم اجمعين عما كانوا يعملون وقال تعالى فلنسئلكم الذين ارسل  
اليهم ولنسئلكم المرسلين فاذا استلوا يوم القيامة فكيف لا يستلون في  
قبورهم فليس لما ذكره ابو عمر رحمه الله وجه \*

فصل \* \* \* \* \* واما المسئلة الثانية عشرة وهي ان سؤال  
منكر ونكير هل هو مختص بهذه الامة او يكون لها ولا غيرها \*  
فهذا اموضع قد تكلم فيه الناس فقال ابو عبد الله الترمذي انما سؤال الميت  
في هذه الامة خاصة لان الامم قبلنا كانت الرسل تاتيهم بالرسالة فاذا  
ابوا كفت الرسل واعتزلوهم وعوجلوا بالمذاب فلما بعث الله محمدا صلى الله  
عليه وسلم بالرحمة ااما للخلق كما قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة  
للعالمين \* امسك عنهم المذاب واعطي السيف حتى يدخل في دين  
الاسلام من دخل لمهاجرة السيف ثم يرسخ الايمان في قلبه فامهلوا فمن ههنا ظهر  
امر النفاق وكانوا يسرون الكفر وعلنون الايمان فكانوا بين المسلمين في ستر  
فلما ماتوا قبض الله لهم فتنا في القبر ليستخرج سرهم بالسؤال ولبيز الله الخبيث  
من الطيب فيثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا  
وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وخالف في ذلك آخرون



منهم عبدالحق الاشبيلي والقرطبي وقالوا السؤال لهذه الامة ولغيرها  
ولوقوف في ذلك اخرون منهم ابو عمر بن عبد البر فقال وفي حديث  
زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان هذه الامة تبلى  
في قبورها \* ومنهم من يرويه تسئل \* وعلى هذا اللفظ يحتمل ان تكون  
هذه الامة خصت بذلك فهذا الامر لا يقطع عليه وقد احتج من خصه بهذه  
الامة بقوله صلى الله عليه وسلم ان هذه الامة تبلى في قبورها وبقوله  
اوحى الي انكم تفتنون في قبوركم \* وهذا ظاهر في الاختصاص بهذه  
الامة قالوا ويدل عليه قول الملكين له ما كنت تقول في هذا الرجل  
الذي بعث فيكم فيقول المؤمن اشهدانه عبد الله ورسوله \* فهذا خاص  
بالنبي صلى الله عليه وسلم وقوله في الحديث الاخر انكم بي تختون  
وعني تسئلون وقال اخرون لا يدل هذا على اختصاص السؤال  
بهذه الامة دون سائر الامم فان قوله ان هذه الامة امانة يراد به  
امة الناس كما قال تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه  
الا امم امثالكم \* وكل جنس من اجناس الحيوان يسمى امة وفي الحديث  
لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها \* وفيه ايضا حديث النبي  
صلى الله عليه وسلم الذي قرصته نملة فامر بقرية النمل فاحرقت فاوحى الله  
اليه من اجل ان قرصتك نملة واحدة احرقت امة من الامم تسبح الله  
وان كان المراد به امته صلى الله عليه وسلم الذي بعث فيهم لم يكن فيه  
ما ينفي سوال غيرهم من الامم بل قد يكون ذكرهم اخبارا بانهم مسئولون

في قبورهم وان ذلك لا يختص بمن قبلهم لفضل هذه الامة وشرفها  
على سائر الامم وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم اوحى الي انكم تفتنون  
في قبوركم وكذلك اخباره عن قول الملكين ما هذا الرجل الذي بعث  
فيكم هو اخبار لامته بما تمخّن به في قبورها والظاهر والله اعلم ان كل  
نبي مع امته كذلك وانهم معذبون في قبورهم بعد السؤال لهم  
واقامة الحجة عليهم كما يعذبون في الآخرة بعد السؤال واقامة  
الحجة والله سبحانه وتعالى اعلم \*

﴿ فصل ﴾ \* \* \* \* ﴿ واما المسئلة الثالثة عشر وهى ان الاطفال هل يمتحنون في قبورهم ﴾

اختلف الناس في ذلك على قولين هما وجهان لاصحاب احمد وحجة  
من قال انهم يسألون انه يشرع الصلوة عليهم والدعاء لهم وسوال الله  
ان يقيهم عذاب القبر وفتنة القبر كما ذكر مالك في موطنه عن  
ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة صبي فسمع من دعائه  
اللهم قه عذاب القبر\* واحتجوا بما رواه علي بن معبد عن عائشة  
رضي الله عنها انه مر عليها بجنازة صبي صغير فبكت فقيل لها ما يبكيك  
يا ام المؤمنين فقالت هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر\* واحتجوا  
بما رواه هناد بن السري ثنا ابو معاوية عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن  
المسيب عن ابي هريرة قال ان كان لي صلى على المنفوس ما ان عمل خطبة  
قط فيقول اللهم اجره من عذاب القبر\* قالوا والله سبحانه يكمل لهم



عقولهم ليعرفوا بذلك منزلتهم ويلهمون الجواب عما يسئلون عنه قالوا  
وقد دل على ذلك الاحاديث الكثيرة التي فيها انهم يمتحنون في الآخرة  
وحكامه الأشعري عن أهل السنة والحديث فاذا امتحنوا في الآخرة  
لم يمتنع امتحانهم في القبور قال الآخرون السؤال انما يكون لمن عقل  
الرسول والمرسل فيسئل هل آمن بالرسول واطاعه ام لا فيقال له  
ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم فاما الطفل الذي لا تميز له  
بوجه ما فكيف يقال له ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث  
فيكم ولورداً إليه عقله في القبر فانه لا يسئل عما لم يتمكن من معرفته والعلم  
به ولا فائدة في هذا السؤال وهذا بخلاف امتحانهم في الآخرة فان الله  
سبحانه يرسل اليهم رسولا ويأمرهم بطاعة امره وعقولهم معهم فمن  
اطاعه منهم نجا ومن عصاه ادخله النار فذلك امتحان يأمرهم به يفعلونه  
ذلك الوقت لانه سؤال عن امر مضى لهم في الدنيا من طاعة او عصيان  
كسؤال الملكين في القبر واما حديث ابي هريرة فليس المراد بعذاب  
القبر فيه عقوبة الطفل على ترك طاعة او فعل معصية قطعاً فان الله لا يعذب  
احداً بالاذنب عمله بل عذاب القبر قد يراد به الألم الذي يحصل  
للميت بسبب غيره وان لم يكن عقوبة على عمل عمله ومنه قوله صلى الله  
عليه وسلم ان الميت ليعذب ببكاء أهله عليه اي ينألم بذلك ويتوجع  
منه لانه يعاقب بذب الحى ولا تزور أزرة وزر اخرى وهذا كقول  
النبي صلى الله عليه وسلم السفر قطعة من العذاب فإل عذاب اعم من

العقوبة ولا ريب ان في القبر من الالام والهموم والحسرات ما قد يسرى اثره الى الطفل فبتألم به فيشرع للمصلي عليه ان يسأل الله تعالى له ان يقيه ذلك العذاب والله اعلم \*

❖ فصل ❖ \*\*\* ❖ واما المسئلة الرابعة عشرو هي قوله هل عذاب  
القبر دائم او منقطع ❖

فجوابها انه نوع \* نوع داثم \* سوى ماورد في بعض الاحاديث انه  
يخفف عنهم ما بين النفخين فاذا قاموا من قبورهم قالوا يا ويلنا  
من بعثنا من مرقدنا هذا \* ويدل على دوامه قوله تعالى النار يعرضون  
عليها غدوا وعشيا \* ويدل عليه ما تقدم في حديث سمرة الذي رواه  
البخاري في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فهو يفعل به ذلك الى  
يوم القيامة وفي حديث ابن عباس في قصة الجزيدتين لعله يخفف عنها  
ما لم يبسا \* فجمال التخفيف مقيد ابدا رطوبة فقط وفي حديث الربيع  
ابن انس عن ابي العالية عن ابي هريرة ثم اتى على قوم ترسخ رؤسهم  
بالصخر كلما رخصت عادت لا يفر عنهم من ذلك شئ \* وقد تقدم وفي  
الصحيح في قصة الذي لبس بردين وجعل يمشي يتبختر فخسف الله به  
الارض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة \* وفي حديث البراء بن عازب  
في قصة الكافر ثم يفتح له باب الى النار فينظر الى مقعده فيها حتى تقوم  
الساعة رواه الامام احمد وفي بعض طرقه ثم يخرق له خرقال النار  
فيأتيه من غمها ودخانها الى يوم القيامة \* النوع الثاني \* الى مدة ثم ينقطع



وهو عذاب بعض العصاة الذين خفت جرائمهم فيعذب بحسب جرمه  
ثم يخفف عنه كما يعذب في النار مدة ثم يزول عنه العذاب وقد ينقطع  
عنه العذاب بدعاء أو صدقة أو استغفار أو ثواب حج أو قراءة تصل  
إليه من بعض أقاربه أو غيرهم وهذا كما يشفع الشافع في المعذب في الدنيا  
فيخلص من العذاب بشفاعته لكن هذه شفاعته قد تكون بذلك باذن  
المشفوع عنده والله سبحانه وتعالى لا يتقدم أحد بالشفاعة بين يديه  
إلا من بعد إذنه فهو الذي يأذن للشافع أن يشفع إذا أراد أن يرحم المشفوع  
له ولا تتبرغير هذا فإنه شرك وباطل يتعالى الله عنه من ذا الذي  
يشفع عنده إلا بإذنه ولا يشفعون إلا من أرتضى ما من شفيع إلا من  
بعد إذنه ولا تنفع الشفاعة عند إلا من أذن له قل الله الشفاعة جميعا له  
ملك السموات والأرض وقد ذكر ابن أبي الدنيا حدثني محمد بن  
موسى الصائغ ثنا عبد الله بن نافع قال مات رجل من أهل المدينة فراه  
رجل كأنه من أهل النار فاغتم لذلك ثم أنه بعد ساعة أو ثامنة راه كأنه من  
أهل الجنة فقال ألم تكن قلت أنك من أهل النار قال قد كان ذلك إلا أنه  
دفن معنار رجل من الصالحين فشفع في أربعين من جيرانه فكنت أنا منهم  
قال ابن أبي الدنيا حدثنا أحمد بن يحيى قال حدثني بعض أصحابنا قال  
مات أخي فقرأت في النوم فقلت ما كان حالك حين وضعت في قبرك  
قال أنا في آت بشهاب من نار فلو أن داعيا دعاني لرأيت أنه سيضر بني  
به وقال عمرو بن جبريل إذا دعا العبد لأخيه الميت أناه به ملك إلى قبره

فقال يا صاحب القبر الغريب هدية من أخ عليك شفيق وقال بشار بن  
غالب رأيت رابعة في منامي وكنت كثير الدماء لها فقالت لي يا بشار  
ابن غالب هداياك تأتي على أطباق من نور ومغفرة بمناديل الحرير قلت  
وكيف ذلك قالت هكذا دعاء المؤمنين الأحياء إذا دعوا الموتى  
استجيب لهم جعل ذلك الدعاء على أطباق النور وخمر بمناديل الحرير  
ثم أتى بها الذي دعي له من الموتى فقبل هذه هدية فلان اليك قال  
ابن أبي الدنيا حدثني أبو عبد بن بجير قال حدثني بعض أصحابنا  
قال رأيت أخا لي في النوم بعد موته فقلت ابصل اليكم دعاء الأحياء  
قال أحيوا الله يترفر مثل النور ثم نلبسه وسياقي أن شاء الله تعالى تمام  
لهذه في جواب السؤال عن انتفاع الأموات بما تهديهم الأحياء  
\* \* \* \* \* فصل \* \* \* \* \* وأما المسئلة الخامسة عشرو هي ابن مسنن  
الأرواح ما بين الموت إلى يوم القيامة هل هي في السماء أم في الأرض  
وهل هي في الجنة والنار أم لا وهل تودع في أجساد غير أجسادها  
التي كانت فيها فتتم وتعذب فيها أم تكون مجردة

فهذه مسئلة عظيمة تكلم فيها الناس واختلفوا فيها وهي إنما اتلقت من السمع  
فقط واختلف في ذلك فقال قائلون أرواح المؤمنين عند الله في الجنة  
شهداء كانوا أم غير شهداء إذا لم يحبسهم عن الجنة كبيرة ولا دين وتلقاهم  
رهبهم بالعفو عنهم والرحمة لهم وهذا مذاهب أبي هريرة وعبد الله بن عمر  
وقالت طائفة هم بفناء الجنة على بابها يأتهم من روحها ونعيمها ورزقها

المسئلة الخامسة في أن ابن مسنن الأرواح ما بين الموت إلى يوم القيامة وهل تودع  
في أجساد غير أجسادها التي كانت فيها فتتم وتعذب فيها أم تكون مجردة



\* وقالت طائفة الارواح على افنية قبورها \* وقال مالك بل اني ان الروح  
مرسلة تذهب حيث شاءت \* وقال الامام احمد في رواية ابنه عبدالله  
ارواح الكفار في النار وارواح المؤمنين في الجنة \* وقال ابو عبدالله  
ابن مندة وقال طائفة من الصحابة والتابعين ارواح المؤمنين عند الله  
عز وجل ولم يزيدوا على ذلك قال وروي عن جماعة من الصحابة  
والتابعين ان ارواح المؤمنين بالجارية وارواح الكفار يرهوت ببر  
بمضرموت وقال صفوان بن عمرو سألت عامر بن عبدالله ابا اليان  
هل لانفس المؤمنين مجتمع فقال ان الارض التي يقول الله ولقد  
كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون  
قال هي الارض التي يجتمع اليها ارواح المؤمنين حتى يكون البعث  
وقالوا هي الارض التي يورثها الله المؤمنين في الدنيا \* وقال كعب  
ارواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة وارواح الكفار في سبعين  
في الارض السابعة تحت خد ابليس \* وقالت طائفة ارواح المؤمنين  
بيروزم وارواح الكفار بيبررهوت \* وقال سلمان الفارسي ارواح  
المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شاءت وارواح الكفار في  
سبعين وفي لفظ عنه نسمة المؤمن تذهب في الارض حيث شاءت \* وقالت  
طائفة ارواح المؤمنين عن عيسى بن آدم وارواح الكفار عن شاله \* وقالت  
طائفة اخرى منهم ابن حزم مستقرها حيث كانت قبل خلق اجسادها قال  
والذي نقول به في مستقر الارواح هو ما قاله الله عز وجل ونبيه

صلى الله عليه وسلم لا تتعداه فهو البرهان الواضح وهو ان الله عز وجل  
قال واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على  
انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن  
هذا غافلين \* وقال تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة  
اسجدوا لآدم فصاح ان الله تعالى خلق الارواح جملة وكذلك اخبر  
صلى الله عليه وسلم ان الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما  
تناكر منها اختلف \* واخذ الله عهدا وشهادته بالربوبية وهي مخلوقة  
مصورة عاقلة قبل ان يامر الملائكة بالسجود لآدم وقبل ان يدخلها  
في الاجساد والاجساد يومئذ تراب وماء ثم اقرها حيث شاء وهو  
البرزخ الذي ترجع اليه عند الموت ثم لا يزال يبعث منها الجملة بعد  
الجملة فينفضها في الاجساد المتولدة من المنى الى ان قال فصاح ان  
الارواح اجساد كاملة لا امر اخها من التعارف والتناكر وانها عارفة  
بميرة فيلومهم الله في الدنيا كما يشاء ثم يتوفاهم فترجع الى البرزخ  
الذي راها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به عند سماء  
الدنيا ارواح اهل السعادة عن عيسى بن آدم وارواح اهل الشقاوة عن  
يسار \* وذلك عند منقطع العناصر ويعمل ارواح الانبياء والشهداء  
الى الجنة قال وقد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحق بن را هو به  
انه ذكر هذا الذي قلنا بعينه قال وعلى هذا اجمع اهل العلم قال ابن حزم  
وهو قول جميع اهل الاسلام قال وهذا هو قول الله تعالى فاصحاب



المينة ما اصحاب المينة واصحاب المشمة ما اصحاب المشمة  
والسابقون السابقون اولائك المقربون في جنات النعيم ثلثة من  
الاولين وقليل من الاخرين \* وقوله تعالى فاما ان كان من المقربين  
فروح وريحان وجنة نعيم الى اخرها فلا تزال الارواح هنالك  
حتى يتم عدد الارواح كلها بنفخها في الاجساد ثم يرجوعها  
الى البرزخ فتقوم الساعة ويبعث الله عز وجل الارواح الى اجسادها  
ثانية وهي الحياة الثانية ويحاسب الخلق فريق في الجنة وفريق  
في السعير مخلدين ابدا انتهى \* وقال ابو عمر بن عبد البر ارواح  
الشهداء في الجنة وارواح عامة المؤمنين على افنية قبورهم ونحن  
نذكر كلامه وما احتج به ونين مافيه \* وقال ابن المبارك عن ابن  
جرير فيما فرئ عليه عن مجاهد ليس هي في الجنة ولكن ياكلون من  
ثمارها ويمجدون ريحها \* وذكر معاوية بن صالح عن سعيد بن سويد انه  
سأل ابن شهاب عن ارواح المؤمنين فقال بلغني ان ارواح الشهداء  
كطير خضر معلقة بالعرش تنذو وتروح الى رياض الجنة تأتي ربهافي  
كل يوم تسلم عليه \* وقال ابو عمر بن عبد البر في شرح حديث ابن عمر  
ان احداكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل  
الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار يقال له هذا  
مقعده حتى يبعثك الله الى يوم القيامة \* قال وقد استدل به من ذهب  
الى ان الارواح على افنية القبور وهو اصح ما ذهب اليه في ذلك والله

اعلم لان الاحاديث بذلك احسن مجيئا واثبت نقلا من غيرها قال  
والمعنى عندي انها قد تكون على افنية قبورها لا على انها تلزم ولا تفارق  
افنية القبور كما قال مالك رحمه الله انه بلغنا ان الارواح تسرح حيث  
شاءت \* قال وعن مجاهد انه قال الارواح على افنية القبور سبعة ايام  
من يوم دفن الميت لا تفارق ذلك والله اعلم \* وقالت فرقة مستقرها  
العدم المحض وهذا قول من يقول ان النفس عرض من اعراض البدن  
لحياته وادراكه فتعدم بموت البدن كما تعدم سائر الاعراض المشروطة  
بحياته وهذا قول مخالف لنصوص القرآن والسنة واجماع الصحابة  
والتابعين كما سنذكر ذلك ان شاء الله والمقصود ان عند هذه الفرقة  
المبطل ان مستقر الارواح بعد الموت عدم المحض وقالت فرقة مستقرها  
بعد الموت ارواح اخرتنا سب اخلاقها وصفاتها التي اكتسبتها  
في حال حيا تها فتصير كل روح الى بدن حيوان يشاكل تلك الارواح  
فتصير النفس السبعية الى ابدان السباع والكلية الى ابدان الكلاب  
والبيمية الى ابدان البهائم والدنية والسفلية الى ابدان الحشرات وهذا  
قول المتناسخة منكري المعاد وهو قول خارج عن اقوال اهل الاسلام  
كلهم فهذا ما تلخص لي من جمع اقوال الناس في مصير ارواحهم بعد  
الموت ولا تظفر به مجموعاتي كتاب واحد غير هذا البنية ونحن  
نذكر ماخذ هذه الاقوال وما لكل قول وما عليه وما هو الصواب  
من ذلك الذي دل عليه الكتاب والسنة على طريقنا التي من الله بها وهو



مرجوا الاعانة والتوفيق \*

### فصل

فاما من قال هي الجنة فاحتج بقوله تعالى فاما ان كان من المقرين فروح  
وريمان وجنة نعيم قال وهذا ذكره سبحانه عقيب ذكر خروجهما من البدن  
بالموت وقسم الارواح الى ثلاثة اقسام \* مقربين \* واخبرنا في جنة النعيم  
واصحاب يمين وحكم لها بالسلام وهو يتضمن سلامتها من العذاب ومكذبة  
ضالة \* واخبرنا لمانز لا من حميم وتصلية جحيم قالوا وهذا بعد مفارقتها  
للبدن قطعا وقد ذكر سبحانه حالها يوم القيامة في اول السورة فذكر حالها  
بعد الموت وبعد البعث واحتجوا بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي  
الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وقد قال خير  
واحد من الصحابة والتابعين ان هذا يقال لما عند خروجها من الدنيا  
يشرها الملك بذلك ولا ينافي ذلك قول من قال ان هذا يقال لها في  
الآخرة فانه يقال لما عند الموت وعند البعث وهذه هي البشرى التي  
قال تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتنزل عليهم الملائكة  
الاتخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون \* وهذا  
التنزل يكون عند الموت ويكون في القبر ويكون عند البعث واول  
بشارة الآخرة عند الموت وقد تقدم في حديث البراء بن هازب  
ان الملك يقول لما عند قبضها بشري بروج وريمان وهذا من ريمان  
الجنة واحتجوا بما رواه مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن عبد الرحمن

فصل في بيان قول من قال ان الارواح في الجنة

ابن كعب بن مالك انه اخبره ان اباہ كعب بن مالك كان يحدث ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر  
الجنة حتى يرجعه الله الى حياة يوم يبعثه قال ابو عمرو في رواية مالك  
هذه يان سماع الزهري لهذا الحديث من عبد الرحمن بن كعب بن مالك  
وكذلك رواه يونس عن الزهري قال سمعت عبد الرحمن بن كعب  
ابن مالك يحدث عن ابيه وكذلك رواه الاوزاعي عن الزهري  
حدثني عبد الرحمن بن كعب وقد اعلی محمد بن يحيى الذهلي هذا الحديث  
بان شعيب بن ابي حمزة ومحمد بن اخي الزهري وصالح بن كيسان ورواه  
عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن جده  
كعب فيكون منقطعا وقال صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن  
عبد الرحمن انه بلغه ان كعب بن مالك كان يحدث قال الذهلي وهذا  
المفوض عندنا وهو الذي يشبه حديث صالح وشعيب وابن اخي  
الزهري وخالفه في هذا غيره من الحفاظ فحكموا بالمالك والاوزاعي قال  
ابو عمر فاتفق مالك ويونس بن يزيد والاوزاعي والحارث بن فضيل  
على رواية هذا الحديث عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك  
عن ابيه وصححه الترمذي وغيره قال ابو عمرو ولا وجه عندى لما قاله  
محمد بن يحيى من ذلك ولاد لبل عليه واتفق مالك ويونس بن يزيد  
والاوزاعي ومحمد بن اسحق اولى بالصواب والنفس الى قولهم وروايتهم  
اسكنوهم من الحفظ والاثنان يثبت لا يقاس بهم من خالفهم في هذا



الحديث انتهى وقد قال محمد الذي سمعت علي بن المديني يقول  
 وقد كعب خمسة عبد الله وعبيد الله ومعبود وعبد الرحمن ومحمد وقال  
 الذي سمع الزهري من عبد الله بن كعب وكان قائداً به حين عمي  
 وسمع من عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وروى عن بشير  
 ابن عبد الرحمن بن كعب ولا اراه سمع منه انتهى فالحديث ان كان  
 لعبد الرحمن عن ابيه كعب كما قال مالك ومن معه فظاهر وان  
 كان لعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن جده كما قال شعيب ومن معه  
 فنهايته ان يكون مرسل من هذه الطريق وموصولاً من الاخرى  
 والذين وصلوه ليسوا بآبدون الذين ارسلوه قد راولوا عدد افالحديث  
 من صحاح الاحاديث وانما لم يخرجها صاحبها الصحيح لهذه العلة  
 والله اعلم قال ابو عمرو واما قوله نسمة المومن فالنسمة ههنا الروح يدل  
 على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث نفسه حتى يرجعه الله الى  
 جسده يوم يبعثه وقيل النسمة الروح والنفس والبدن واصل هذه  
 اللفظة اعني النسمة الانسان بعينه وانما قيل للروح نسمة والله اعلم لان  
 حيوة الاحسان بروحه واذ افارقه عدم او صار كالمعدوم والدليل  
 على ان النسمة الانسان قوله صلى الله عليه وسلم من اعتق نسمة مومنة  
 وقول علي رضي الله عنه والذي فلق الحبة وبرأ النسمة وقال الشاعر  
 باعظم منك تقى في الحساب اذا النسيمات تفيض العبارا  
 يعني اذا بعث الناس من قبورهم يوم القيامة وقال الخليل بن احمد

النسمة الانسان قال والنسمة الروح والنسيم هبوب الريح وقوله تعلق  
 في شجر الجنة تروى بفتح اللام وهو الاكثر وتروى بضم اللام والمعنى  
 واحد وهو الاكل والرعي يقول تاكل من ثمار الجنة وتسرح بين اشجارها  
 والعلوقة والعلاقة والعلق الاكل والرعي تقول العرب ماذا اق اليوم  
 علوقا اي طعاما قال الربيع بن زياد يصف الخيل \*

ومجنبات ما يذقن علوقة \* بمضغن بالمهرات والامهار  
 وقال الاعشى \*

وفلاة كانها ظهر ترس \* ليس فيها الا الرجيع علاق  
 قلت \* ومنه قول عائشة والنساء اذ ذاك خفاف لم يغشهن اللحم انما ياكلن  
 العلقة من الطعام واصل اللفظة من التعلق وهو ما يعلق القلب والنفس  
 من الغذاء قال واختلف العلماء في معنى هذا الحديث فقال قائلون منهم  
 ارواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء كانوا ام غير شهداء اذ لم يجسدهم  
 عن الجنة كبيرة ولادين وتلقاهم ربهم بالعفو عنهم والرحمة لهم قال واحتجوا بان  
 هذا الحديث لم يخص فيه شهيدا من غير شهيد واحتجوا ايضا بما روى  
 عن ابي هريرة ان ارواح الابرار في عليين وارواح الفجار في سجين  
 وعن عبد الله بن عمرو ومثل ذلك قال ابو عمرو وهذا قول يعارضه من  
 السنة ما لا مدفع في صحته نقله وهو قوله اذ اقامت احدكم عرض عليه  
 مقعدة بالقدادة والعشى ان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان كان  
 من اهل النار فمن اهل النار يقال له هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه



يوم القيامة \* وقال آخرون انما معنى هذا الحديث في الشهداء دون  
غيرهم لان القرآن والسنة انما يدلان على ذلك اما القرآن فقوله تعالى  
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون  
فرحين بما آتاهم الله من فضله الآية واما الآثار فذكر حديث ابي سعيد  
الخدري عن طريق يقي بن مخلد مرفوعا عن الشهداء يقدون ويروحون  
ثم يكون ما واهم الى قتاديل معلقة بالعرش فيقول لهم الرب تبارك  
و تعالى هل تعلمون كرامة افضل من كرامة اكرمتكموها فيقولون لا غير  
انا وددنا انك اعدت ارواحنا في اجسادنا حتى نقابل مرة اخرى  
فنقتل في سبيلك \* رواه عن هناد عن اسمعيل بن المختار عن عطية عنه \*  
ثم ساق حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لما اصيب اخوانكم يعني يوم احد جعل اقدار واحدهم في اجواف طير  
خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل من ذهب  
مدللة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشربهم ومقبلهم  
قالوا من يبلغ اخواننا احياء في الجنة نرزق لثلا ينكلوا عن الحرب  
ولا يزهوا في الجهاد قال فقال الله عز وجل انا ابلفهم عنكم فانزل الله  
تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم  
يرزقون \* والحديث في مسند احمد و سنن ابي داود ثم ذكر حديث  
الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال سألنا عبد الله بن  
مسعود عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا

بل احياء عند ربهم يرزقون فقال اما انما قد سئلنا عن ذلك فقال ارواحهم  
في جوف طير خضر تسرح في الجنة في ايها شاءت ثم تأوي الى تلك  
القناديل فاطلع اليهم ربك اطلاعة فقال هل تشتهون شيئا قالوا واي  
شيء تشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ففعل ذلك بهم ثلاث  
مرات فلما رأوا انهم لم يتركوا من ان يسئلوا قالوا يا رب نريد ان ترد  
ارواحنا في اجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة اخرى فلما رأى ان  
ليس لهم حاجة تركوا \* والحديث في صحيح مسلم \* قلت \* وفي صحيح  
البخاري عن انس ان ام الربيع بنت البراء وهي ام حارثة بن سراقه  
اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله الاتحدثني عن حارثة  
وكان قتل يوم بدر اصابه سهم غرب فان كان في الجنة صبرت  
وان كان في غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء قال يا ام حارثة انها جنان  
وان ابنك اصاب الفردوس الاعلى \* ثم ساق من طريق يقي بن مخلد ثنا يحيى  
ابن عبد الحميد ثنا ابن عيينة عن عبيد الله بن ابي يزيد سمع ابن عباس يقول  
ارواح الشهداء تجول في اجواف طير خضر تعلق في ثمر الجنة \* ثم ذكر عن معمر  
عن قتادة قال بلغنا ان ارواح الشهداء في صور طير يبض تأكل من ثمار الجنة \*  
ومن طريق ابي عاصم النبيل عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله  
ابن عمرو ارواح الشهداء في طير كالزرازير يتعارفون ويرزقون من ثمر  
الجنة \* قال ابو عمرو وهذه الآثار كلها تدل على انهم الشهداء دون غيرهم  
وفي بعضها في صور طير وفي بعضها في اجواف طير وفي بعضها كطير



خضر قال والذي يشبه عندي والله اعلم ان يكون القول قول من قال  
كطائر او صور لطا بقته لحد يثنا المذكور يريد حديث كعب بن مالك  
وقوله فيه نسمة المؤمن كطائر ولم يقل في جوف طائر قال وروى  
عيسى بن يونس حديث ابن مسعود عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن  
مسروق عن عبد الله كطائر خضر قلت والذي في صحيح مسلم في اجواف  
طائر خضر قال ابو عمر فعلى هذا التاويل كانه صلى الله عليه وسلم قال  
انما نسمة المؤمن من الشهادة طائر يعلق في شجر الجنة قلت لا ثنائي بين  
قوله صلى الله عليه وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة وبين قوله  
ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالنداء والعشي ان كان من اهل  
الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار وهذا الخطاب  
يتناول الميت على فراشه والشهيد كما ان قوله نسمة المؤمن طائر يعلق  
في شجر الجنة يتناول الشهيد وغيره ومع كونه يعرض عليه مقعده  
بالنداء والعشي ترد روحه انهار الجنة وتاكل من ثمارها واما المقعد الخاص  
به والبيت الذي اعد له فانه انما يدخله يوم القيامة ويدل عليه ان منازل  
الشهداء وددورهم وقصورهم التي اعد الله لهم ليست هي تلك القناديل  
التي تاوى اليها ارواحهم في البرزخ قطعافهم يرون منازلهم ومقاعدهم  
من الجنة ويكون مستقرهم في تلك القناديل المعلقة بالعرش فان  
الدخول التام الكامل انما يكون يوم القيامة ودخول الارواح الجنة  
في البرزخ امر دون ذلك ونظير هذا اهل الشقاء تعرض ارواحهم

على النار غسدا وعشيا فاذا كان يوم القيامة دخلوا منازلهم  
ومقاعدهم التي كانوا يعرضون عليها في البرزخ فتتعد الارواح بالجنة  
في البرزخ شيء وتنعمها مع الابدان بها يوم القيامة شيء اخر فغذاء  
الروح من الجنة في البرزخ دون غذائهم بعدنها يوم البعث  
ولهذا قال نعلق في شجر الجنة اي تاكل المعلقة وتنام الاكل  
والشرب واللبس والتمتع فانما يكون اذا ردت الى اجسادها  
يوم القيامة فظهر انه لا يعارض هذا القول من السنن شيء وانما  
تعارضه السنة وتوافقه واما قول من قال ان حديث كعب في  
الشهداء دون غيرهم فتخصيص ليس في اللفظ ما يدل عليه وهو حمل  
اللفظة العام على اقل مسمياته فان الشهداء بالنسبة الى عموم المؤمنين  
قليل جدا والنبي صلى الله عليه وسلم علق هذا الجزاء بوصف الايمان  
فهو المقتضى له ولم يعلقه بوصف الشهادة الا ترى ان الحكم الذي اختص  
بالشهداء علق بوصف الشهادة كقوله في حديث المقدام بن معديكرب  
لشهداء عند الله ست خصال يغفر له في اول دفقة من دمه ويرى مقعده  
من الجنة ويحلى حلة الايمان ويزوج من الحور العين ويجار من  
عذاب القبر ويامن من الفزع الاكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار  
الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج اثنتين وسبعين من الحور العين  
ويشفع في سبعين انسانا من اقاربه فلما كان هذا يختص بالشهداء قال ان  
لشهداء ولم يقل ان للمؤمن وكذلك قوله في حديث قيس الخزاعي يعطى



الشهيد ست خصال وكذلك سائر الاحاديث والنصوص التي علق فيها الجزاء بالشهادة واماما علق فيه الجزاء بالايمان فانه يتناول كل موث من شهيد اكان او غير شهيد واما النصوص والاثار التي ذكر في رزق الشهداء وكون ارواحهم في الجنة فكلها حق وهي لا تدل على انتفاء دخول ارواح المؤمنين الجنة ولا سيما الصديقين الذين هم افضل من الشهداء بل انزع بين الناس فيقال لهؤلاء ماتوا في ارواح الصديقين هل هي في الجنة ام لا فان قالوا انها في الجنة ولا يسوغ لهم غير هذا القول فثبت ان هذه النصوص لا تدل على اختصاص ارواح الشهداء بذلك وان قالوا ليست في الجنة لزمهم من ذلك ان تكون ارواح سادات الصحابة كابي بكر الصديق وابي بن كعب وعبد الله بن مسعود وابي الدرداء وحذيفة بن اليمان واشباهم ليست في الجنة وارواح شهداء زماننا في الجنة وهذا معلوم البطلان ضرورة فان قيل فاذا كان هذا حكم لا يختص بالشهداء فما الموجب لتخصيصهم بالذكور في هذه النصوص (١) على التنبيه على فصل الشهادة وعلود رجتها وان هذا مضمون لاهلها ولا بد وان لهم منه اوفر نصيب فنصيبهم من هذا النعيم في البرزخ اكمل من نصيب غيرهم من الاموات على فرشهم وان كان الميت على فراشه اعلى درجة منهم فله نعيم يختص به لا يشاركه فيه من هو دونه ويدل على هذا ان الله سبحانه جعل ارواح الشهداء في اجواف طير خضر فانهم لما بذلوا انفسهم لله حتى الفها اعداؤه

فيه اعاضهم منها في البرزخ ابدنا خيرا منها تكون فيها الى يوم القيامة ويكون تعيمها بواسطة تلك الابدان اكمل من نعيم الارواح المجردة عنها ولهذا كانت نسمة المؤمن في صورة طير او كطير ونسمة الشهيد في جوف طير وتامل لفظ الحد يثين فانه قال نسمة المؤمن طير فهذا يعيهم الشهيد وغيره ثم خص الشهيد بان قال هي في جوف طير و معلوم انها اذا كانت في جوف طير صدق عليها انها طير فصولات الله وسلامه على من يصدق كلامه بعضه بعضا ويدل على انه حق من عند الله وهذا الجمع احسن من جمع ابي عمرو وترجيحه رواية من روى ارواحهم كطير خضر بل الروايات حق وصواب فهي كطير خضر وفي اجواف طير خضر \*

### فصل \*

واما قول مجاهد ليس هي في الجنة ولكن ياكلون من ثمارها ويجدون ريحها فقد يحتاج لهذا القول بما رواه الامام احمد في مسنده من حديث ابن اسحق عن عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهداء على بارق نهر يباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشبة وهذا الاينافي كونهم في الجنة فان ذلك النهر من الجنة ورزقهم يخرج عليهم من الجنة فهم في الجنة وان لم يصيروا الى مقاعد هم منها فمجاهد نفى الدخول الكامل من كل وجه والتعبير يقصر عن الاحاطة بشيخ هذا من هذا واكمل العبارة وادلها على المراد عبارة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم

فصل في بيان قول مجاهد ان الارواح ليست في الجنة ولكن ياكلون من ثمارها ويجدون ريحها



عبارة أصحابه وكلما علوت رأيت الشفاء والهدى والنور وكلما نزلت رأيت الخيرة والدعاوى والقول بلا علم قال أبو عبد الله بن مندة وروى موسى بن عبدة عن عبد الله بن يزيد عن أم بكشة بنت المعرور قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه عن هذه الأرواح فوصفها صفة أبي اهل البيت فقال ان أرواح المؤمنين في حواصل طير خضر ترعى في الجنة وتأكل من ثمارها وتشرب من مائها وتأوي إلى قناديل من ذهب تحت العرش يقولون ربنا الحق بنا أخواننا وأتأما وعدتنا وان أرواح الكفار في حواصل طير سود تأكل من النار وتشرب من النار وتأوي إلى جحر في النار يقولون ربنا لا تلحق بنا أخواننا ولا تأتئنا وعدتنا وقال الطبراني ثنا أبو زرعة الدمشقي ثنا عبد الله بن صالح حدثني معاوية بن صالح عن ضمرة بن حبيب قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أرواح المؤمنين فقال في طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت قالوا يا رسول الله أرواح الكفار قال محبوسة في سبعين \* رواه أبو الشيخ عن هشام بن يونس عن عبد الله بن صالح ورواه أبو المغيرة عن أبي بكر بن أبي مرزوم عن ضمرة بن حبيب وذكر أبو عبد الله بن مندة من حديث غنjar عن الثوري عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرواح المؤمنين في طير خضر كالزرازير تأكل من ثمر الجنة ورواه غيره موقوفا

وذكر يزيد الرقاشي عن أنس وأبو عبد الله الشامي عن تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا عرج ملك الموت بروح المؤمن إلى السماء استقبله جبرئيل في سبعين القامن الملائكة كل منهم ياتيه بشارة من السماء سوى بشارة صاحبه فإذا انتهى به إلى العرش خر ساجدا فيقول الله عز وجل للملك الموت انطلق بروح عبدی فضعه في صدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب وواه بكر بن خنيس عن ضرار بن عمرو عن يزيد وأبي عبد الله \*

### فصل \*

وأما قول من قال الأرواح على أفنية قبورها فإن أراد أن هذا امر لازم لها لا تفارق أفنية القبور أبد أفني هذا خطأ تردده نصوص الكتاب والسنة من وجوه كثيرة قد ذكرنا بعضها وسنذكر منها ما لم نذكره إن شاء الله وإن أراد أنها تكون على أفنية القبور وقتها ولها إشراف على قبورها وهي في مقورها فهذا حق وأكن لا يقال مستقرها أفنية القبور وقد ذهب إلى هذا المذهب جماعة منهم أبو عمر بن عبد البر قال في كتابيه في شرح حديث ابن عمر أن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي \* وقد استدلل به من ذهب إلى أن الأرواح على أفنية القبور وهو أصح ما ذهب إليه في ذلك من طريق الآثار الأثرى أن الأحاديث الدالة على ذلك ثابتة متواترة وكذلك أحاديث السلام على القبور \* قلت \* يريد الأحاديث المتواترة مثل حديث ابن عمر هذا ومثل



حديث البراء بن عازب الذي تقدم وفيه هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة ومثل حديث انس ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم وفيه انه يرى مقعده من الجنة والنار وانه يفسح للمؤمن في قبره سبعين ذراعا ويضيق على الكافر ومثل حديث جابر ان هذه الامة تنبأ في قبورها فاذا دخل المؤمن قبره وتولى عنه اصحابه اتاه ملك الحديث انه يرى مقعده من الجنة فيقول دعوني ابشر اهلي فيقال له اسكن فهذا مقعدك ابد ومثل ما رواه احدى عذاب القبر ونعيمه التي تقدمت ومثل احاديث السلام على اهل القبور وخطابهم ومعرفتهم بزيارة الاحياء لم وقد تقدم ذكر ذلك كله وهذا القول ترده السنة الصحيحة والاثار التي لا مدفع لها وقد تقدم ذكرها وكل ما ذكره من الادلة فهو يتناول الارواح التي هي في الجنة بالنص وفي الرفيق الاعلى وقد بينا ان عرض مقعد الميت عليه من الجنة والنار لا يدل على ان الروح في القبر ولا على فنائه دائما من جميع الوجوه بل لها اشراف وانصال بالقبر وفنائه وذلك القدر منها يعرض عليه مقعده فان للروح شأنا آخر تكون في الرفيق الاعلى في اعلى عليين ولها اتصال بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على الميت رد الله عليه روحه فيرد عليه السلام وهي في الملاء الاعلى وانما يغلط اكثر الناس في هذا الموضع حيث يعتقد ان الروح من جنس ما يعهد من الاجسام التي اذا شغلت مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط محض بل الروح تكون

فوق السموات في اعلى عليين وترد الى القبر فتد السلام وتعلم بالسلام وهي في مكانها هناك وروح رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرفيق الاعلى دائما ويردها الله سبحانه الى القبر فتد السلام على من سلم عليه وتسمع كلامه وقد راى رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى قائما يصلي في قبره وراه في السماء السادسة او السابعة فاما ان تكون سريعة الحركة والانتقال كالحج البصر واما ان يكون المتصل منها بالقبر وفنائه بمنزلة شعاع الشمس وجرمها في السماء وقد ثبت ان روح النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد لله بين يدي العرش ثم ترد الى جسده في ايسر زمان وكذلك روح الميت تصعد بها الملائكة حتى تجاوز السموات السبع وتقفها بين يدي الله فتسجد له ويقضى فيها قضاءه ويريه الملك ما عده الله لها في الجنة ثم تهبط فتشهد غسله وحمله ودفنه وقد تقدم في حديث البراء بن عازب ان النفس يصعد بها حتى توقف بين يدي الله فيقول تعالى اكتبوا كتاب عبدى في عليين ثم اعيدوه الى الارض فيعاد الى القبر وذلك في مقدار تجهيزه وتكفينه فقد صرح به في حديث ابن عباس حيث قال فيهبطون على قدر فراغه من غسله واكفانه فيدخلون ذلك الروح بين جسده واكفانه وقد ذكر ابو عبد الله بن مندة من حديث عيسى بن عبد الرحمن ثنا ابن شهاب ثنا عمر بن سعد عن اسمعيل بن طلحة بن عبيد الله عن ابيه قال اردت مالى بالثابة فادر كنى الليل فاويت الى قبر عبد الله بن عمرو بن حرام



فسمعت قراءة من القبر ما سمعت احسن منها فجت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عبد الله الم تعلم ان الله يقبض ارواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقها وسط الجنة فاذا كان الليل ردت اليهم ارواحهم فلا يزال كذلك حتي اذا طلع الفجر ردت ارواحهم الى مكانهم الذي كانت به في هذا الحديث بيان سرعة انتقال ارواحهم من العرش الى الثرى ثم انتقالها من الثرى الى مكانها ولهذا قال مالك وغيره من الائمة ان الروح مرسله تذهب حيث شاءت وما يراه الناس من ارواح الموتى ومجيئهم اليهم من المكان البعيد امر يعلمه عامة الناس ولا يشكون فيه والله اعلم واما السلام على اهل القبور وخطابهم فلا يدل على ان ارواحهم ليست في الجنة وانها على افنية القبور فهذا سيد ولد آدم الذي روحه في اعلى عليين مع الرفيق الاعلى صلى الله عليه وسلم يسلم عليه عند قبره ويرد سلام المسلم عليه وقد وافق ابو عمر رحمه الله على ان ارواح الشهداء في الجنة ويسلم عليهم عند قبورهم كما يسلم على غيرهم كما علمنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نسلم عليهم وكما كان الصحابة يسلمون على شهداء احد وقد ثبت ان ارواحهم في الجنة تسرح حيث شاءت كما تقدم ولا يضيق عطئك عن كون الروح في الملاء الاعلى تسرح في الجنة حيث شاءت وتسمع سلام المسلم عليها عند قبرها وتدنو حتي ترد عليه السلام وللروح شان آخر غير شان البدن وهذا جبريل صلوات الله وسلامه

عليه رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ست مائة جناح منها جناحان قد سد بهما بين المشرق والمغرب وكان من النبي صلى الله عليه وسلم حتي يضع ركبته بين ركبتيه ويديه على فخذييه وما اظنك يتسع بطانك انه كان حينئذ في الملاء الاعلى فوق السموات حيث هو مستقره وقد دنا من النبي صلى الله عليه وسلم هذا الدنوفان التصديق بهذا له قلوب خلقت له واهلت لمعرفته ومن لم يتسع بطانه لهذا فهو اضيق ان يتسع للايمان بالنزول الالهى الى سماء الدنيا كل ليلة وهو فوق سمواته على عرشه لا يكون فوقه شئ البتة بل هو العالى على كل شئ وعلاه من لوازم ذاته وكذلك دنوه عشية عرفة من اهل الموقف وكذلك مجيئه يوم القيامة لمحاسبة خلقه واشراق الارض بنوره وكذلك مجيئه الى الارض حين دحاها وسواها ومدها وبسطها وهبها للمهاجرين منها وكذلك مجيئه اليها قبل يوم القيامة حين يقبض من عليها ولا يبقى بها احد كما قال النبي صلى الله عليه وسلم فاصبح ربك يطوف في الارض وقد خلت عليه البلاد هذا وهو فوق سمواته على عرشه

### فصل

ومما ينبغي ان يعلم ان ما ذكرناه من شان الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر فللروح العظيمة الكبيرة من ذلك ما ليس لمن هو دونها وانت ترى احكام الارواح في الدنيا كيف تتفاوت اعظم تفاوت بحسب تفارق الارواح في كفياتها

فصل في ان شان الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر



وقواها وابطائها واسراعها والمعاونة لها فالروح المطلقة من امر البدن وعلائقه وعوائقه من التصرف والقوة والنفوذ والهمة وسرعة الصعود الى الله والتعلق بالله ما ليس للروح المهينة المحبوسة في علائق البدن وعوائقه فاذا كان هذا هو محبوسة في بدنها فكيف اذا تجردت وفارقت واجتمعت فيها قواها وكانت في اصل شانها روحا عالية زكية كبيرة ذات همة عالية فهذه ولها بعد مفارقة البدن شأن آخر وفعل آخر وقد تواترت الروايات من اصناف بني آدم على فعل الارواح بعد موتها ما لا تقدر على مثله حال اتصالها بالبدن من هزيمة الجيوش الكثيرة بالواحد والاثنين والعدد القليل ونحو ذلك وكما قدرني النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ابوبكر وعمر في النوم قد هزمت ارواحهم عساكر الكفر والظلم فاذا يجيوشهم مغلوبة مكسورة مع كثرة عددهم وعددهم وضعف المؤمنين وقلتهم ومن العجب ان ارواح المؤمنين المتخافين المتعارفين تتلاقى بينها اعظم مسافة وابعدها فتتسالم وتتعارف فيعرف بعضها بعضا كانه جليسه وعشيرته فاذا اراد طابق ذلك ما كان عرفته به روحه قبل رويته قال عبد الله بن عمرو ان ارواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة يوم وما راى اى احدهما صاحبه قط \* ورفعهم بعضهم الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال بكرمة ومجاهد اذا انام الانسان فان له سبيبا يجري فيه الروح واصله في الجسد فيبلغ حيث شاء الله مادام ذاهبا فالانسان نائم فاذا رجع الى البدن انتبه الانسان وكان بمنزلة شعاع الشمس هو ساقط

بالارض فاصله متصل بالشمس وقد ذكر ابو عبد الله بن مندة عن بعض اهل العلم انه قال ان الروح تمتد من منخر الانسان ومركبه واصله في بدنه فلو خرج الروح بالكلية لمات كما ان السراج لو فرق بينه وبين الفتيلة الا ترى ان مركب النار في الفتيلة وضوءها وشعاعها يملأ البيت فكذلك الروح تمتد من منخر الانسان في منامه حتى تاتي السماء وتجول في البلدان وتلتقي مع ارواح الموتى فاذا رآه الملك الموكل بارواح العباد ما احب ان يريه وكان المرئي في البقعة عاقلا ذكيا صا وقالا يلتفت في يقظته الى شئ من الباطل رجع اليه روحه فادى الى قلبه الصدق مما رآه الله عز وجل على حسب خلقه وان كان خفيفا نرفا يحجب الباطل والنظر اليه فاذا نام واره الله امرا من خير او شر رجعت روحه اليه فحيث ما راى شيئا من مخرىق الشيطان والباطل وقفت روحه عليه كما تقف في يقظته فكذلك لا يؤدى الى قلبه فلا يعقل ما راى لانه خلط الحق بالباطل فلا يمكن معبران يعبر له وقد خلط الحق بالباطل وهذا من احسن الكلام وهو دليل على معرفة قائله وبصيرته بالارواح واحكامها وانت ترى الرجل يسمع العلم والحكمة وما هو انفع شئ له ثم يبري باطل ولهو من غناء او شبهه او زور او غيره فيصنفى اليه ويفتح له قلبه حتى يتادى اليه فيتنخبط عليه ذلك الذي سمعه من العلم والحكمة ويلتبس عليه الحق بالباطل فهكذا شان الارواح عند النوم واما بعد المفارقة فانها تعذب بتلك الاعتقادات والشبه الباطلة التي كانت



حظها حال اتصالها بالبدن وينضاف الى ذلك عذابها بتلك الارادات  
والشهوات التي حيل بينها وبينها وينضاف الى ذلك عذاب اخر ينشئه الله  
لها ولبدنها من الاعمال التي اشتركت معه فيها وهذه هي المعيشة الضنك  
في البرزخ والازاد الذي تزود به اليه والروح الزكية العلوية المعلقة  
التي لا تحب الباطل ولا تالفه بضد ذلك كله تعم بتلك الاعنقات  
الصحيحة والعلوم والمعارف التي تلقتهما من مشكوة النبوة وتلك الارادات  
والهمم الزكية وينشئ الله سبحانه لها من اعمالها نعيمها بنعمها به في البرزخ  
فنصير لها روضة من رياض الجنة ولذلك حفرة من حفر النار \*

فصل

واما قول من قال ارواح المؤمنين عند الله تعالى ولم يزد على ذلك فانه نادب  
مع لفظ القرآن حيث يقول الله عز وجل بل احياء عند ربهم يرزقون  
وقد احتج ارباب هذا القول بحجج منها \* ما رواه محمد بن اسحق الصنعاني  
ثنا يحيى بن ابي بكير ثنا محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن محمد بن عمرو  
ابن عطاء عن سعيد بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان  
الميت اذا خرجت نفسه يخرج بها الى السماء حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها  
الله عز وجل واذا كان الرجل سوء يخرج بها الى السماء فانه لا يفتح  
لها ابواب السماء فتُرسل من السماء فتصير الى القبر وهذا اسناد لا تسأل  
عن صحته وهو في مسند احمد وغيره وقال ابو داود الطيالسي ثنا  
حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن ابي وائل عن ابي موسى الاشعري

فصل في بيان قول من قال ان ارواح المؤمنين عند الله تعالى \*

قال تخرج روح المؤمن اطيب من ريح المسك فتطلق بها الملائكة  
الذين يتوفونه فتلقاه الملائكة من دون السماء فيقولون هذا فلان  
ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمحسن عمله فيقولون مرحبا بكم وبه  
فيقبضونها منهم فيصعد بها من الباب الذي كان يصعد منه عمله فيشرق  
في السموات ولها برهان كبرهان الشمس حتى ينتهي الى العرش واما  
الكافر فاذا قبض انطلق بروحه فيقولون ما هذا فيقولون هذا فلان  
ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمساوي عمله فيقولون لا مرحبا  
لا مرحبا ردوه فيرد الى اسفل الارض الى الثرى \* وقال المكي بن  
ابراهيم عن داود بن يزيد الاودي قال اراه عن عامر الشعبي عن  
حذيفة بن اليمان انه قال الارواح موقوفة عند الرحمن عز وجل تنظر  
موعد هاتي بتق فيها \* وذكر سفبان بن عيينة عن منصور بن صفية عن  
امه انه دخل ابن عمر المسجد بعد قتل ابن الزبير وهو مصلوب فاتي اسماء  
يعزيها فقال لها عليك بتقوى الله والصبر فان هذه الجثث ليست بشي وانما  
الارواح عند الله فقالت وما يمنعني من الصبر وقد اهدى راس يحيى  
ابن زكريا الى بغى من بغايا بني اسرائيل \* وذكر جرير عن الاعمش  
عن شمر بن عطية عن هلال بن يساف قال كنا جلوسا الى كعب والربيع  
ابن خيثم وخالد بن عرمرة في اناس فجاء ابن عباس فقال هذا ابن عم  
نبيكم قال فاوسع له فجلس فقال يا كعب كل ما في القرآن قد عرفت غير  
اربعة اشياء فاخبرني عنهن ما سجين وما عليون وما سدرة المنتهى

بيان سدرة المنتهى وسجين وعليين \*



وما قول الله لا دريس ورفعناه مكانا عليا قال اما عليون فالسما  
السابعة فيها ارواح المؤمنين واما سجيت فالارض السابعة السفلى  
وارواح الكفار تحت خد ابليس واما قول الله سبحانه لا دريس ورفعناه  
مكانا عليا فاوحى الله اليه اني رافع لك كل يوم مثل اعمال بني ادم  
وكلم صد يقا له من الملائكة ان يكلم له ملك الموت فيؤخره حتى يزداد  
عملا فحمله بين جناحيه فخرج به حتى اذا كان في السماء الرابعة لقيه  
ملك الموت فكله في حاجته فقال واين هو قال هو ذا بين جناحي  
قال فالعجب اني امرت ان اقبض روحه في السماء الرابعة فقبض  
روحه واما سدرة المنتهى فانها سدرة على رءوس حملة العرش ينتهي  
اليها علم الخلائق ثم ليس لاحد ورائها علم فلذلك سميت سدرة المنتهى \*  
قال ابن مندة ورواه وهب بن جرير عن ابيه ورواه يعقوب القمي عن  
شمر ورواه خالد بن عبد الله عن العوام بن حوشب عن القاسم بن  
عوف عن الربيع بن خيثم قال كنا جلوسا عند كعب فذكره \* وذكر  
يعلى بن عبيد عن الاجلم عن الضحاك قال اذا قبض روح العبد المؤمن  
عرج به الى السماء الدنيا فينطلق معه المقربون الى السماء الثانية ثم الثالثة  
ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة حتى ينتهي به الى سدرة المنتهى  
قلت للضحاك لم سميت سدرة المنتهى قال لانه ينتهي اليها كل شيء من  
امرات عز وجل لا يعدوها فيقول ربي عبدك فلان وهو اعلم به منهم  
فبيعت الله اليه بصلك محتوم يا منه من العذاب وذلك قوله تعالى كلا ان

كتاب الابرار لني عليين وما ادراك ما عليون كتاب مرقوم يشهده  
المقربون \* وهذا القول لا ينافي قول من قال هم في الجنة فان الجنة عند  
سدرة المنتهى والجنة عند الله وكان قائله رأى ان هذه العبارة سلم  
واوفق وقد اخبر الله سبحانه ان ارواح الشهداء عنده واخبر النبي  
صلى الله عليه وسلم انها تسرح في الجنة حيث شاءت \*

### ❦ فصل ❦

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين بالجالية وارواح الكفار  
بمحضر موت يبرهوت فقال ابو محمد بن حزم هذا من قول الرافضة وليس كما  
قال بل قد قاله جماعة من اهل السنة قال ابو عبد الله بن مندة وروي عن  
جماعة من الصحابة والتابعين ان ارواح المؤمنين بالجالية ثم قال انا محمد  
ابن محمد بن يونس ثنا احمد بن عاصم ثنا ابو داود سليمان بن داود ثنا  
همام حدثني قتادة حدثني رجل عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو  
انه قال ان ارواح المؤمنين تجتمع بالجالية وان ارواح الكفار تجتمع في  
سبغة بمحضر موت يقال لها برهوت \* ثم ساق من طريق حماد بن سلمة عن  
عبد الجليل بن عطية عن شهر بن حوشب ان كعبا رأى عبد الله بن عمرو  
وقد تكاب الناس عليه يسئلونه فقال له رجل سلنا اين ارواح المؤمنين  
وارواح الكفار فسأله فقال ارواح المؤمنين بالجالية وارواح الكفار  
يبرهوت \* قال ابن مندة ورواه ابو داود وغيره عن عبد الجليل ثم ساق  
من حديث سفيان عن قرات القرأ عن ابى الطفيل عن علي قال خبر برب



في الارض زمزم و شريبر في الارض برهوت يبر في حضر موت  
و خير واد في الارض وادي مكة و الوادي الذي اهبط فيه آدم  
بالهند منه طيبكم و شر واد في الارض الاحقاف وهو في حضر موت  
ترده ارواح الكفار قال ابن منذر و روى حماد بن سلمة عن علي بن  
زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس عن علي قال انقض بقعة في  
الارض واد بحضر موت يقال له برهوت فيه ارواح الكفار وفيه  
يبر ماؤها بالنهار اسود كانه قيح تأوى اليه الهوام ثم ساق من طريق  
اسماعيل بن اسحق القاضي ثنا علي بن عبد الله ثنا سفیان ثنا ابان بن تغلب قال  
قال رجل رأيت فيه يعني وادي برهوت فكانما حشرت فيه اصوات الناس  
وهم يقولون ياد ومة ياد ومة قال ابان فحدثنا رجل من اهل الكتاب ان  
دومه هو الملك الذي على ارواح الكفار وقال سفیان و سألتنا الحضرميين  
فقالوا لا يستطيع احد يبيت فيه بالليل فهذا جملة ما علمته في هذا القول  
فان اراد عبد الله بن عمرو بالجاية التمثيل والتشبيه وانها تجمع في  
مكان فسيح يشبه الجاية لسعته وطيب هوائه فهذا قريب وان اراد  
نفس الجاية دون سائر الارض فهذا لا يعلم الا بالتوقيف ولعله مما  
تلقاه عن بعض اهل الكتاب \*

### فصل

واما قول من قال انها تجتمع في الارض التي قال الله فيها ولقد كتبنا في  
الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون فهذا ان كان قاله

تفسير الالية فليس هو تفسيرها وقد اختلف الناس في الارض المذكورة  
هنا فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس هي ارض الجنة وهذا قول اكثر  
المفسرين وعن ابن عباس قول اخر انها الدنيا التي فتحها الله على امة محمد  
صلى الله عليه وسلم وهذا القول هو الصحيح ونظيره قوله تعالى في سورة  
النور وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم  
في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وفي الصحيح عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال زويت لي الارض مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك امتي  
مازوي لي منها وقالت طائفة من المفسرين المراد بذلك ارض بيت  
المقدس وهي من الارض التي اورثها الله عباده الصالحين وليست  
الالية مختصة بها \*

### فصل

واما قول من قال ان ارواح المومنين في عليين في السماء السابعة و ارواح  
الكفار في سبعين في الارض السابعة فهذا قول قد قاله جماعة من السلف  
والخلف وبدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم الرفيق الاعلى \*  
وقد تقدم حديث ابي هريرة ان الميت اذا خرجت روحه عرج بها الى  
السماء حتى ينشئ بها الى السماء السابعة التي فيها الله عز وجل \* وتقدم قول  
ابي موسى انها تصعد حتى تنتهي الى العرش \* وقول حذيفة انها موقوفة  
عند الرحمن \* وقول عبد الله بن عمران هذه الارواح عند الله \* وتقدم  
قول النبي صلى الله عليه وسلم ان ارواح الشهداء تأوي الى قناديل تحت



العرش \* وتقدم حديث البراء بن عازب انها تصعد من سماء الى سماء  
ويشيعها من كل سماء مقربوها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة \* وفي لفظ  
الى السماء التي فيها الله عز وجل \* ولكن هذا لا يدل على استقرارها هناك بل  
يصعد بها الى هناك للعرض على ربها فيقضى فيها امره ويكتب كتابه  
من اهل عليين او من اهل سبعين ثم تعود الى القبر للمسئلة ثم ترجع الى مقرها  
التي اودعت فيه فارواح المؤمنين في عليين بحسب منازلهم وارواح  
الكفار في سبعين بحسب منازلهم \*

### فصل

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين تجتمع ببيروزم فلا دليل على  
هذا القول من كتاب ولا سنة يجب التسليم لها ولا قول صاحب يوثق  
به وليس بصحيح فان تلك البير لا تسع ارواح المؤمنين جميعهم  
وهو مخالف لما ثبتت به السنة الصريحة من ان نسمة المؤمن طائر يعلق  
في شجرة الجنة وبالجملة فهذا من ابطال الاقوال وافسدها وهو افسد من قول  
من قال انها بالجارية فان ذلك مكان متسع فضاء بخلاف البير الضيقة \*

### فصل

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث  
شاءت فهذا مروى عن سلمان الفارسي والبرزخ هو الحاجز بين شيئين  
وكان سلمان اراد بها في ارض بين الدنيا والاخرة مرسله هناك تذهب  
حيث شاءت وهذا قول قوي فانها قد فارقت الدنيا ولم تلج الاخرة

بل هي في برزخ بينهما فارواح المؤمنين في برزخ واسع فيه الروح  
والريحان والنعيم وارواح الكفار في برزخ ضيق فيه الغم والعذاب  
قال تعالى ومن وراءهم برزخ الى يوم يعثون \* فالبرزخ هنا ما بين الدنيا  
والاخرة واصله الحاجز بين الشيئين \*

### فصل

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين عن يمين ادم وارواح الكفار عن  
يساره فلعمري الله لقد قال قولا يؤيده الحديث الصحيح وهو حديث  
الاسراء فان النبي صلى الله عليه وسلم رآهم كذلك ولكن لا يدل ذلك  
على تعادلهم في اليمين والشمال بل يكون هؤلاء عن يمينه في الملو والسعة  
وهؤلاء عن يساره في السفلى والسحر وقد قال ابو محمد بن حزم ان ذلك  
البرزخ الذي رآها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به  
عند سماء الدنيا قال وذلك عند منقطع العناصر قال وهذا يدل على انها  
عنده تحت السماء حيث تنقطع العناصر وهي الماء والتراب والنار والهواء  
وهو دائم لا يشنع على من قال قولا لا دليل عليه فاي دليل له على هذا القول من  
كتاب وسنة وسياتي اشباع الكلام على قوله اذا انتهينا اليه ان شاء الله  
تعالى فان قيل فاذا كانت ارواح اهل السعادة عن يمين ادم وادم في  
السماء الدنيا وقد ثبت ان ارواح الشهداء في ظل العرش والعرش فوق السماء  
السابعة فكيف تكون عن يمينه وكيف يراها النبي صلى الله عليه وسلم  
هناك في السماء الدنيا \* فالجواب \* من وجوه \* احدها \* انه لا يمتنع كونها

فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين عن يمين ادم وارواح الكفار عن يساره

فصل في ابطال كون الارواح في بيرزوم

فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في  
برزخ من الارض تذهب حيث شاءت



عن يمينه في جهة الملوك كانت ارواح الاشقياء عن يساره في جهة السفلى  
 \* الثاني \* انه غير ممتنع ان تعرض على النبي صلى الله عليه وسلم في سماء  
 الدنيا وان كان مستقرا فوق ذلك \* الثالث \* انه لم يخبر انه رأى ارواح  
 السعداء جميعا هناك بل قال فاذا عن يمينه اسوددة وعن يساره اسوددة  
 ومعلوم قطعا ان روح ابراهيم وموسى فوق ذلك في السماء السادسة  
 والسابعة وكذلك الرفيق الاعلى ارواحهم فوق ذلك والارواح السعداء  
 بعضها على من بعض بحسب منازلهم كما ان الارواح الاشقياء بعضها اسفل  
 من بعض بحسب منازلهم والله اعلم \*

### فصل

واما قول ابي محمد بن حزم ان مستقرها حيث كانت قبل خلق اجسادها  
 فهذا بناء منه على مذهبه الذي اختاره وهو ان الارواح مخلوقة قبل  
 الاجساد وهذا فيه قولان للناس وجمهورهم على ان الارواح خلقت  
 بعد الاجساد والذين قالوا انها خلقت قبل الاجساد ليس معهم على  
 ذلك دليل من كتاب ولا سنة ولا اجماع الا ما فهموه من نصوص  
 لا تدل على ذلك او احاديث لا تصح كما احتج به ابو محمد بن حزم من  
 قوله تعالى واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم  
 على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا الاية وبقوله تعالى ولقد خلقناكم  
 ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا وقال فصيح ان الله  
 خلق الارواح جملة وهي الانفس وكذلك اخبر عليه السلام ان

الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف  
 قال واخذ عز وجل عهدا وشهادتها وهي مخلوقة مصورة عاقلة قبل  
 ان يامر الملائكة بالسجود لآدم وقبل ان يدخلها في الاجساد والاجساد  
 يومئذ تراب وقال لان الله تعالى خلق ذلك بلفظة ثم التي توجب التعقيب  
 والمهلة ثم اقرها سبحانه وتعالى حيث شاء وهو البرزخ الذي ترجع اليه  
 عند الموت وسنذكر ما في هذا الاستدلال عند جواب سوال السائل  
 عن الارواح هي مخلوقة مع الابدان ام قبلها اذ الغرض هنا الكلام على  
 مستقر الارواح بعد الموت وقوله انها تستقر في البرزخ الذي كانت  
 فيه قبل خلق الاجساد مبني على هذا الاعتقاد الذي اعتقدوه وقوله  
 ان ارواح السعداء عن يمين آدم وارواح الكفار الاشقياء عن يساره  
 حق كما اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم وقوله ان ذلك عند منقطع  
 العناصر لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا يشبه اقوال اهل الاسلام  
 والاحاديث الصحيحة تدل على ان الارواح فوق العناصر في الجنة عند الله  
 وادلة القران تدل على ذلك وقد وافق ابو محمد على ان ارواح الشهداء  
 في الجنة ومعلوم ان الصديقين افضل منهم فكيف تكون روح  
 ابي بكر الصديق وعبد الله بن مسعود وابي الدرداء وحذيفة بن اليمان  
 واشباههم عند منقطع العناصر وذلك تحت هذا الفلك الادنى وتحت  
 السماء الدنيا وتكون ارواح شهداء زماننا وغيرهم فوق العناصر وفوق  
 السموات واما قوله قد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحق بن راهويه

فصل في بيان قول ابن حزم ان مستقر الارواح حيث كانت قبل خلق اجسادها



انه ذكر هذا الذي قلناه بعينه قال وعلى هذا جميع اهل العلم وهو قول جميع اهل الاسلام قلت محمد بن نصر المروزي ذكر في كتاب الرد على ابن قتيبة في تفسير قوله تعالى واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم الا انهم الذين ذكروا السلف من استخراج ذرية ادم من صلبه ثم اخذ الميثاق عليهم ووردهم في صلبه وانه اخرجه مثل الذروانه سبحانه قسمهم اذ ذاك الى شقي وسعيد وكتب آجالهم وارزاقهم واعمالهم وما يصيبهم من خير وشر ثم قال قال اسحق اجمع اهل العلم انها الارواح قبل الاجساد استنطقهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا انما اشرك ابائنا من قبل هذا نص كلامه وهو كما ترى لا يدل على ان مستقر الارواح ما ذكر ابو محمد حيث تنقطع العناصر بوجه من الوجوه بل ولا يدل على ان الارواح كائنة قبل خلق الاجساد بل انما يدل على انه سبحانه اخرجها حينئذ فخطبها ثم ردها الى صلب ادم وهذا القول وان كان قد قاله جماعة من السلف والخلف فالقول الصحيح غيره كما ستقف عليه ان شاء الله اذ ليس الغرض في جواب هذه المسئلة الكلام في الارواح هل هي مخلوقة قبل الاجساد ام لا حتى لو سلم لابي محمد هذا كله لم يكن فيه دليل على ان مستقرها حيث تنقطع العناصر ولا ان ذلك الموضع كان مستقرها ولا

## فصل

واما قول من قال مستقرها العدم المحض فهذا قول من قال انها عرض من اعراض البدن وهو الحياة وهذا قول ابن الباقلاني ومن تبعه وكذلك قال ابو الهذيل العلاف النفس عرض من الاعراض ولم يعينه بانه الحياة كما عينه ابن الباقلاني ثم قال هي عرض كسائر اعراض الجسم وهو لا عندم ان الجسم اذا مات عدت روحه كما تقدم وسائر اعراضه المشروطة بالحياة ومن يقول منهم ان العرض لا يبقى زمانين كما يقوله اكثر الاشعرية فمن قولهم ان روح الانسان الان هي غير روحه قبل وهو لا يتفك يحدث له روح ثم تغير ثم روح ثم تغير هكذا ابدا فيبدل له الف روح فاكثرت في مقدار ساعة من الزمان فمادونها فاذ مات فلاروح تصعد الى السماء وتعود الى القبر وتقبضها الملائكة ويستفتحون لها ابواب السموات ولا تنعم ولا تعذب وانما ينعم ويعذب الجسد اذا شاء الله تعينه وتعذبه رد اليه الحياة في وقت يريد تعينه وعذابه والا فلاروح هناك قائمة بنفسها البتة وقال بعض ارباب هذا القول نرد الحياة الى عجب الذنب فهو الذي يعذب وينعم حسب وهذا قول يرده الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقول والفطن والفطرة وهو قول من لم يعرف روحه فضلا عن روح غيره وقد خاطب الله سبحانه النفس بالرجوع والدخول والخروج ودلت النصوص الصحيحة الصريحة على انها تصعد وتنزل وتقبض وتمسك وترسل





وتستفتح لها ابواب السماء وتسجد وتكلم وانها تخرج نسيلا كما تسهل القطرة  
وتكمن وتحنط في اكفان الجنة والنار وان ملك الموت ياخذها يديه  
ثم تناولها الملائكة من يده ويشم لها كاطيب نعمة مسك او اتن جيفة  
وتشيع من سماء الى سماء ثم تعاد الى الارض مع الملائكة وانها اذا خرجت  
تبعها البصر بحيث يراها وهي خارجة ودل القرآن على انها تنتقل من  
مكان الى مكان حتى تبلغ الخلقوم في حركتها وجميع ما ذكرنا من الادلة  
الدالة على تلاقى الارواح وتعارفها وانها اجناد مجندة الى غير ذلك  
تبطل هذا القول وقد شاهد النبي صلى الله عليه وسلم الارواح ليلة  
الاسراء عن يمين آدم وشماله واخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان نسمة  
المومن طائر يعلق في شجر الجنة وان ارواح الشهداء في حواصل طير  
خضر واخبر تعالى عن ارواح ال فرعون انها تعرض على النار غدوا  
وعشيا ولما ورد ذلك على ابن الباقلاني ليج في الجواب وقال يخرج  
على هذا الحد وجهين اما بان يوضع عرض من الحياة في اول جزء من  
اجزاء الجسم واما ان يخلق لتلك الحياة والنعم والعذاب جسد اخر  
وهذا قول في غاية الفساد من وجوه كثيرة واي قول افسد من قول  
من يجعل روح الانسان عرضا من الاعراض لتبدل كل ساعة الوفا  
من المرات فاذا فارقه هذا العرض لم يكن بعد المفارقة روح تنعم ولا تعذب  
ولا تصمد ولا تنزل ولا تمسك ولا ترسل فهذا قول مخالف للعقل  
ونصوص الكتاب والسنة والقطرة وهو قول من لم يعرف

نفسه وسيأتي ذكر الوجوه الدالة على بطلان هذا القول في موضعه  
من هذا الجواب ان شاء الله وهو قول لم يقل به احد من سلف الامة  
ولا من الصحابة والتابعين ولا ائمة الاسلام

### فصل

واما قول من قال ان مستقرها بعد الموت ابدان اخر غير هذه الابدان  
فهذا القول فيه حق وباطل فاما الحق فما اخبر الصادق المصدوق  
صلى الله عليه وسلم عن ارواح الشهداء انها في حواصل طير خضر تاوي  
الى قناديل معلقة بالعرش هي لها كالاولى كالطائر وقد صرح بذلك  
في قوله جعل الله ارواحهم في اجواف طير خضر واما قوله صلى الله عليه  
وسلم نسمة المومن طائر يعلق في شجر الجنة فيحتمل ان يكون هذا الطائر مركبا  
للروح كالبطن لها ويكون ذلك لبعض المؤمنين والشهداء ويحتمل ان يكون  
الروح في صورة طائر وهذا اختيار ابي محمد بن حزم وابي عمر بن  
عبد البر وقد تقدم كلام ابي عمرو والكلام عليه واما ابن حزم فانه قال  
معنى قوله صلى الله عليه وسلم نسمة المومن طائر يعلق هو على ظاهره لا على  
ظن اهل الجهل وانما اخبر صلى الله عليه وسلم ان نسمة المومن طائر يعلق بمعنى  
انها تطير في الجنة لا انها تمسخ في صورة الطير قال فان قيل ان النسمة  
موتنة قلنا قد صح عن عيسى بن قيس انه قال اتك كتابي فاستخففت بها  
فقيل له اتونث قال او ليس صحيفة وكذلك النسمة لذكرك ذلك قال  
واما الزيادة التي فيها انها في حواصل طير خضر فانها صفة تلك القناديل

فصل في بيان قول من قال ان الارواح بعد الموت ابدان اخر غير هذه الابدان



التي تأوى إليها الحديثان معا حديث واحد وهذا الذي قاله في غاية  
 الفساد لفظا ومعنى فان حديث نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة  
 غير حديث ارواح الشهداء في حواصل طير خضر والذي ذكره محتمل  
 في الحديث الاول واما الحديث الثاني فلا يحتمله بوجه فانه صلى الله  
 عليه وسلم اخبر ان ارواحهم في حواصل طير وفي لفظ في اجواف  
 طير خضر وفي لفظ بيض وان تلك الطير تسرح في الجنة فتاكل من ثمارها  
 وتشرب من انهارها ثم تأوى الى قناديل تحت العرش هي لما كالاوكار  
 للطائر وقوله ان حواصل تلك الطير هي صفة القناديل التي تأوى  
 إليها خطأ فطمايل تلك القناديل مأوى لتلك الطير فهنا ثلاثة امور صرح  
 بها الحديث ارواح وطير هي في اجوافها وقناديل هي مأوى لتلك  
 الطير والقناديل مستقرة تحت العرش لا تسرح والطير تسرح وتذهب  
 وتجي والارواح في اجوافها فان قيل \* يحتمل ان تجعل نفسها في صورة طير  
 لانها تتركب في بدن طير كما قال تعالى في اي صورة ما شاء مراكبك \* ويدل  
 عليه قوله في اللفظ الاخر ارواحهم كطير خضر كذلك رواه ابن ابي شيبة  
 حديثنا ابو معاذ عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله  
 قال ابو عمرو والذي يشبه عندي والله اعلم ان يكون القول قول من قال  
 كطير او صورة طير لمطابقته لحدِيثنا المذكور يعني حديث كعب  
 ابن مالك في نسمة المؤمن \* فالجواب \* ان هذا الحديث قد روى بهذين  
 اللفظين والذي رواه مسلم في الصحيح من حديث الاعمش عن مسروق

فلم يختلف حديثها انها في اجواف طير خضر واما حديث ابن عباس فقال  
 عثمان بن ابي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن محمد بن اسحق عن اسمعيل بن  
 امية عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لما اصيب اخوانكم يعني يوم احد جعل الله ارواحهم في اجواف  
 طير خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها وتأوى الى قناديل من ذهب  
 مد للة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا  
 من يبلغ اخواننا عنا انا احياء في الجنة نرزق لان لا ينكولوا من الحرب  
 ولا يزهوا في الجهاد فقال الله تعالى انا ابلغهم عنكم فانزل الله تعالى  
 ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون  
 واما حديث كعب بن مالك فهو في السنن الاربعة ومسنده احمد  
 ولفظه للترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ارواح  
 الشهداء في طير خضر تعلق من ثمر الجنة او شجر الجنة قال الترمذي  
 هذا حديث حسن صحيح ولا يحذور في هذا ولا يبطل قاعدة  
 من قواعد الشرع ولا يخالف نصا من كتاب ولا سنة عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بل هذا من تمام اكرام الله للشهداء ان اعاضهم من  
 ابدانهم التي مزقوها الله ابدانا خيرا منها تكون مراكبا لارواحهم ليحصل  
 بها كمال تعمهم فاذا كان يوم القيامة رد ارواحهم الى تلك الابدان  
 التي كانت فيها في الدنيا \* فان قيل \* فهذا هو القول بالتناسخ وحلول  
 الارواح في ابدان غير ابدانها التي كانت فيها قيل \* هذا المعنى الذي دل



عليه السنة الصريحة يجب اعتقاده ولا يبطله تسمية المسمى له تناسخا كما ان  
اثبات ما دل عليه العقل والنقل من صفات الله عز وجل وحقائق اسمائه  
الحسنى حق لا يبطله تسمية المعطلين لها تركيبا وتجسيدا وكذلك ما دل  
عليه العقل والنقل من اثبات افعاله وكلامه بمشيئته ونزوله كل ليلة الى سماء  
الدنيا ومجيئه يوم القيامة للفصل بين عباده حق لا يبطله تسمية المعطلين له  
حلول حوادثه وما ان ما دل عليه العقل والنقل من علوه الله على خلقه  
ومباينته لهم واستوائه على عرشه وعروج الملائكة والروح اليه  
ونزولها من عنده وصمود الكلم الطيب اليه وعروج رسوله اليه ودنوه  
منه حتى صار قاب قوسين او ادنى وغير ذلك من الادلة حق لا يبطله  
تسمية الجهمية له حيزا وجهة وتجسيدا قال الامام احمد لا تزبل عن الله  
صفة من صفاته لاجل شفاعة المشنعين فان هذا شان اهل البدع يلقبون  
اهل السنة واقوالهم بالالقب التي ينفرون منها الجهال ويسمونها حشا  
وتركيبا وتجسيدا يسمون عرش الرب تبارك وتعالى حيزا وجهة  
ليتوصلوا بذلك الى نفى علوه على خلقه واستوائه على عرشه كما تسمى  
الرافضة موالاة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كاهم ومحبتهم  
والدعاء لهم نصبا وكما تسمى القدرية المجوسية اثبات القدر جبرا  
فليس الشان في الالقب وانما الشان في الحقائق والمقصود ان ما دلت عليه  
السنة الصريحة من جعل ارواح الشهداء في اجواف طير خضر تناسخا  
لا يبطله هذا المعنى وانما التناسخ الباطل ما تقوله اعداء الرسل من

الملاحدة وغيرهم الذين ينكرون المعاد ان الارواح تصير بعد مفارقة  
الابدان الى اجناس الحيوان والحشرات والطيور التي تناسبها وتشاكلها  
فاذا افارقت هذه الابدان انتقلت الى ابدان تلك الحيوانات فتتم  
فيها او تمذب ثم تفارقها وتحل في ابدان آخر تناسب اعمالها واخلاقها  
وهكذا ابدان هذا معادها عند هم ونعيمها وعذابها لا معاد لها عند هم  
غير ذلك فهذا هو التناسخ الباطل المخالف لما اتفقت عليه الرسل  
والانبياء من اولهم الى آخرهم وهو كفر بالله واليوم الآخر وهذه  
الطائفة يقولون ان مستقر الارواح بعد المفارقة ابدان الحيوانات التي  
تناسبها وهو باطل قول واخبرته ويلييه قول من قال ان الارواح تعدم  
جملة بالموت ولا تبقى هناك روح تنعم ولا تمذب بل النعيم والعذاب  
يقع على اجزاء الجسد او على جزء منه اما عجب او غيره فيخلق الله  
فيه الالم واللذة اما بواسطة رد الحياة اليه كما قاله بعض ارباب هذا  
القول او بدون رد الحياة كما قاله آخرون منهم فهؤلاء عند هم  
لا عذاب في البرزخ الاعلى الاجساد ومقابلهم من يقول ان الروح  
لا تماد الى الجسد بوجه ولا تنصل به والعذاب والنعيم على الروح  
فقط والسنة الصريحة المتواترة ترد قول هؤلاء وتبين ان  
العذاب على الروح والجسد مجتمعين ومنفردين فان قيل فقد ذكرتم  
اقوال الناس في مستقر الارواح وما خذتم فما هو الراجح من هذه  
الاقوال حتى نعتقده قيل الارواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ



اعظم تفاوت \* فمنها ارواح في اعلى عليين في الملاء الاعلى وهي ارواح الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وهم متفاوتون في منازلهم كما راهاهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء \* ومنها ارواح في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت وهي ارواح بعض الشهداء لا جميعهم بل من الشهداء من تحبس روحه عن دخول الجنة لدين عليه او غيره كما في المسند عن محمد بن عبد الله بن جحش ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله مالي ان قلت في سبيل الله قال الجنة فلما ولي قال الا الدين سارني به جبريل انفا \* ومنهم \* من يكون محبوسا على باب الجنة كما في الحديث الاخر رأيت صاحبكم محبوسا على باب الجنة \* ومنهم \* من يكون محبوسا في قبره كحديث صاحب الشملة التي غلها ثم استشهد فقال الناس هنيئا له الجنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان الشملة التي غلها لتشتعل عليه نارا في قبره \* ومنهم \* من يكون مقره باب الجنة كما في حديث ابن عباس الشهيد على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشبة رواه احمد وهذا بخلاف جعفر بن ابي طالب حيث ابدله الله من يديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء \* ومنهم \* من يكون محبوسا في الارض لم تزل روحه الى الملاء الاعلى فانها كانت روحا سفلية ارضية فان النفس الارضية لا تجتمع الا نفس السماوية كالا تجتمعها في الدنيا والنفس التي لم تكتسب في الدنيا

معرفة ربها ومحبة وذكره والانس به والتقرب اليه بل هي ارضية سفلية لا تكون بعد المفارقة لبدنها الا هناك كما ان النفس العلوية التي كانت في الدنيا عاكفة على محبة الله وذكره والتقرب اليه والانس به تكون بعد المفارقة مع الارواح العلوية المناسبة لها فالمرء مع من احب في البرزخ ويوم القيامة والله تعالى يزوج النفوس بعضها ببعض في البرزخ ويوم المعاد كما تقدم في الحديث ويجعل روحه يعني المؤمن مع النسيم الطيب اي الارواح الطيبة المشاكلة لروحه فالروح بعد المفارقة تلتق باشكالها واخوانها واصحاب عملها فتكون معهم هناك \* ومنها ارواح تكون في ثور الزنا والزواني وارواح في نهر الدم تسبح فيه وتلثم الحجارة فليس للارواح سعيدها وشقيها مستقر واحد بل روح في اعلى عليين وروح ارضية سفلية لا تصعد عن الارض وانت اذا تأملت السنين والاثار في هذا الباب وكان لك بها فضل اعتناء عرفت حجة ذلك ولا تظن ان بين الاثار الصحيحة في هذا الباب تعارضا فانها كلها حق يصدق بعضها بعضا لكن الشأن في فهمها ومعرفة النفس واحكامها وان لها شانا غير شان البدن وانها مع كونها في الجنة فهي في السماء وتتصل بفناء القبر وبالبدن فيه وهي اسرع شئ حركة وانثقالا وصعوبا وهبوطا وانها تنقسم الى مرسلات ومحبوسة وعلوية وسفلية ولها بعد المفارقة صحة ومرض ولذة ونعيم والم اعظم مما كان لها حال اتصالها بالبدن بكثير فنهنا لك الحبس والالم والعذاب والمرض والحسرة



وهناك اللذة والراحة والنعم والاطلاق وما شبه حالها في هذا  
البدن مجال البدن في بطن امه وحالها بعد المفارقة بجأله بعد خروجه  
من البطن الى هذه الدار فلهذه الانفس اربع دور كل دار اعظم من  
التي قبلها \* الدار الاولى \* في بطن الام وذلك الحصر والضيق والنم  
والظلمات الثلاث \* الدار الثانية \* هي الدار التي نشأت فيها والفتها  
واكتسبت فيها الخير والشر واسباب السعادة والشقاوة \* والدار  
الثالثة \* دار البرزخ وهي اوسع من هذه الدار واعظم بل نسبتها اليها  
كنسبة هذه الدار الى الاولى \* الدار الرابعة \* دار القرار وهي الجنة والنار  
فلادار بعد ها والله ينقلها في هذه الدور طبقا بعد طبق حتى يبلغها الدار  
التي لا يصلح لها غيرها ولا يليق بها سواها وهي التي خلقت لها وهيئت  
للعمل الموصل لها اليها ولها في كل دار من هذه الدور حكم وشان غير  
شان الدار الاخرى فتبارك الله فاطرها ومنشئها ومميتها ومحيتها ومسمدها  
ومشقيها الذي فاوت بينها في درجات سعادتها وشقاوتها كما فاوت  
بينها في مراتب علومها واعمالها وقواها واخلاقيها فمن عرفها كما ينبغي  
شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الذي له الملك كله وله الحمد  
كله ويده الخير كله واليه يرجع الامر كله وله القوة كلها والقدرة كلها والعز  
كله والحكمة كلها والكمال المطلق من جميع الوجوه وعرف بمعرفة نفسه  
صدق انبياءه ورسله وان الذي جاءه هو الحق الذي تشهد به  
العقول وتقربه الفطرو ما خالفه فهو الباطل وبالله التوفيق \*

للفنس اربع دور كل دار منها اعظم من التي قبلها \*

فصل \* \* \* \* \* واما المسئلة السادسة عشر وهي هل تنتفع  
ارواح الموتي بشئ من سعي الاحياء ام لا \*  
فالجواب \* انها تنتفع من سعي الاحياء بامر من مجمع عليهما بين اهل  
السنة من الفقهاء واهل الحديث والتفسير \* احدهما \* ما نسب اليه  
الميت في حياته \* والثاني \* دعاء المسلمين له واستغفارهم له والصدقة  
والحج على نزاع \* الذي يصل من ثوابه هل هو ثواب الاتفاق او ثواب  
العمل فعند الجمهور يصل ثواب العمل نفسه وعند بعض الحنفية انما يصل  
ثواب الاتفاق واختلفوا في العبادة البدنية كالصوم والصلوة وقراءة القرآن  
والذكر فذهب الامام احمد وجهه بجمهور السلف وصولها وهو قول بعض  
اصحاب ابي حنيفة نص على هذا الامام احمد في رواية محمد بن يحيى  
الكحال قال قيل لابي عبد الله الرجل يعمل الشئ من الخير من صلوة او صدقة  
او غير ذلك فيعمل نصفه لايه اولاه قال ارجوا وقال الميت يصل  
اليه كل شئ من صدقة او غيرها وقال ايضا اقرا آية الكرسي ثلاث مرات  
وقل هو الله احد وقل اللهم ان فضله لاهل المقابر \* والمشهور من مذهب  
الشافعي ومالك ان ذلك لا يصل وذهب بعض اهل البدع من اهل  
الكلام انه لا يصل الى الميت شئ البتة لادعاء ولا غيره قاله ليل على  
انتفاعه بما نسب اليه في حياته ما رواه مسلم في صحيحه من حديث  
ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا مات الانسان  
انقطع عنه عمله الا من ثلاث الا من صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد

المسئلة السادسة عشر هل تنتفع ارواح الموتي من سعي الاحياء ام لا \*

بما نسب اليه في حياته \*  
الدليل على انتفاع الميت



صالح يدعوله فاستثناء هذه الثلاث من عمله يدل على انها منه فانه هو  
الذي تسبب اليها وفي سنن ابن ماجه من حديث ابي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلحق المومن من عمله وحسناته بعد موته  
علماء علمه ونشره او ولد اصالحا تركه او مصحفا ورثه او مسجدا ابتاه او  
بيتا لابن السبيل بناء او نهر الكراه او صدقة اخرجها من ماله في صحته  
وحياته تلحقه من بعد موته وفي صحيح مسلم ايضا من حديث جرير بن  
عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة  
حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من  
اجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر  
من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شيء وهذا المعنى روى  
عن النبي صلى الله عليه وسلم من عدة وجوه صحاح وحسان وفي المسند  
عن حذيفة قال سأل رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فامسكوا القوم ثم ان رجلا اعطاه فاعطى القوم فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم من سن خيرا فاستن به كان له اجره ومن اجور من تبعه غير  
منتقص من اجورهم شيئا ومن سن شرا فاستن به كان عليه وزره ومن  
اوزار من تبعه غير منتقص من اوزارهم شيئا وقد دل على هذا قوله  
صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن ادم الاول كفل  
من دمه لانه اول من سن القتل فاذا كان هذا في العذاب والعقاب  
ففي الفضل والثواب اولى واخرى \*

## \* فصل \*

والدليل على انتفاعه بغير ما تسبب فيه القرآن والسنة والاجماع وقواعد  
الشرع اما القرآن فقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا  
اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان فاثني الله سبحانه عليهم باستغفارهم  
للمؤمنين قبلهم فدل على انتفاعهم باستغفار الاحياء وقد يمكن ان يقال  
انما انتفعوا باستغفارهم لانهم سنوا لهم الايمان بسبقهم اليه فلما اتبعوهم فيه  
كانوا كالمستبينين في حصوله لهم لكن قد دل على انتفاع الميت بالدعاء اجماع  
الامة على الدعاء له في صلوة الجنائز وفي السنن من حديث ابي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اصيلتم على الميت فاخلصوا له  
الدعاء وفي صحيح مسلم من حديث عوف بن مالك قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول اللهم  
اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واكرم نزله ووسع مدخله  
واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الابيض  
من الدنس وابدله دارا خيرا من داره واهلا خيرا من اهله وزوجا  
خيرا من زوجه وادخله الجنة واعذه من عذاب القبر وعذاب النار  
وفي السنن عن واثلة بن الاسقع قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على رجل من المسلمين فسمعتة يقول اللهم ان فلان ابن فلان في ذمتك  
وحبل جوارك فقه من فتنة القبر وعذاب النار وانت اهل الوفاء  
والحق فاغفر له وارحمه انك انت الغفور الرحيم \* وهذا كثير في



الاحاديث بل هو المقصود بالصلوة على الميت وكذلك الدعاء له بعد  
الدفن وفي السنن من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه قال كان النبي  
صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال استغفروا  
لاخيك واسألوا له الثبث فانه الان يسئل وكذلك الدعاء له عند  
زيارة قبورهم كما في صحيح مسلم من حديث بريرة بن الحبيب قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر ان يقولوا  
السلام عليكم اهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله بكم  
لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية وفي صحيح مسلم ان عائشة رضي الله  
عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم كيف تقول اذا استغفرت لاهل  
القبور قال قولي السلام على اهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله  
المستقدمين منا والمستأخرين وانا ان شاء الله للاحقون وفي صحيحه  
عنها ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في ليلتها من آخر الليل  
الى البقيع فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا كما ما تومدون غدا  
مؤجلون وانا ان شاء الله بكم لاحقون اللهم اغفر لاهل بقيع الغرقود دعاء النبي  
صلى الله عليه وسلم للاموات فعلا وتعلما ودعاء الصحابة والتابعين والمسلمين  
عصرا بعد عصرا اكثر من ان يذكر واشهر من ان ينكر وقد جاء ان الله  
يرفع درجة العبد في الجنة فيقول اني لى هذا فيقال بدعاء ولدك لك \*

### فصل

واما وصول ثواب الصدقة في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها

ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي  
افتلتت نفسها ولم توص واظنها لو تكلمت تصدقت افلها اجر ان تصدقت  
عنها قال نعم وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه  
ان سعد بن عبادة توفيت امه وهو غائب عنها فاتي النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي توفيت وانا غائب عنها فهل  
ينفعها ان تصدقت عنها قال نعم قال فاني اشهدك ان حاطي  
المخرف صدقة عنها وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة ان رجلا قال  
لنبي صلى الله عليه وسلم ان ابي مات وترك مالا ولم يوص فهل يكفي  
عنه ان اتصدق عنه قال نعم وفي السنن ومسنند احمد عن سعد بن  
عبادة انه قال يا رسول الله ان ام سعد ماتت فاي الصدقة افضل قال  
الماء فخريرا وقال هذه لام سعد وعن عبد الله بن عمرو ان العاص  
ابن وائل نذر في الباهلية ان ينحر مائة بدنة وان هشام بن العاص  
نحر خمسة وخمسين وان عمرو اسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك  
فقال اما ابوك فلو اقر بالتوحيد فصمت ولصدقت عنه نفعه ذلك  
رواه الامام احمد \*

### فصل

واما وصول ثواب الصوم في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات وعليه صيام صام  
عنه وليه وفي الصحيحين ايضا عن ابن عباس قال جاء رجل



الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليها  
صوم شهرا فاقضيه عنها قال نعم فدين الله احق ان يقضى \* وفي رواية  
جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله  
ان امي ماتت وعليها صوم نذرا فاصوم عنها قال افرأيت لو كان على  
امك دين فقضيت به اكان يؤدى ذلك عنها قالت نعم قال فصومي عن  
امك \* وهذا اللفظ للبخاري وحده تعليقا وعن بريدة قال بينا انا جالس  
عند رسول الله صلى الله عليه عليه اذ اتته امرأة فقالت اني تصدقت على  
امي بجارية وانها ماتت فقال وجب اجر ك وردها عليك الميراث  
فقال يا رسول الله انه كان عليها صوم شهرا فاصوم عنها قال  
صومي عنها قالت انها لم تحج قط افاجع عنها قال حجني عنهار واه مسلم \*  
وفي لفظ صوم شهرين \* وعن ابن عباس ان امرأة ركبت البحر فنذرت  
ان الله نجها ان تصوم شهرا فنجها الله فلم تصم حتى ماتت فجاءت  
بنتها واخذتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرها ان تصوم عنها \*  
رواه اهل السنن والامام احمد وكذلك روي عنه صلى الله عليه وسلم  
وصول ثواب بدل الصوم وهو الاطعام في السنن عن ابن عمر قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه  
لكل يوم مسكين \* رواه الترمذي وابن ماجه قال الترمذي ولا نعرفه  
مرفوعا الا من هذا الوجه والصحيح عن ابن عمر من قوله موقوفا وفي سنن  
ابي داود عن ابن عباس قال اذا مرض الرجل في رمضان ولم يصم

\* فليطعم عنه مكان كل يوم مسكينا - هكذا في سنن الترمذي اطعم

اطعم عنه ولم يكن عنه قضاء وان نذر قضى عنه وليه \*

### فصل

واما وصول ثواب الحج ففي صحيح البخاري عن ابن عباس ان امرأة من  
جبهة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي نذرت ان تحج  
فلم تحج حتى ماتت افاجع عنها قال حجني عنها ارايت لو كان على امك  
دين اكنت قاضيه اقصوا الله فالحق بالقضاء \* وقد تقدم حديث  
بريدة وفيه ان امي لم تحج قط افاجع عنها قال حجني عنها \* وعن ابن عباس  
قال ان امرأة سنان بن سلمة الجهني سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان امها ماتت ولم تحج افيجزى ان تحج عنها قال نعم لو كان على امها دين  
فقضته عنها لم يكن يجزى عنها \* رواه النسائي وروى ايضا عن ابن عباس  
ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ابنها مات ولم يحج قال حجني  
عن ابنك \* وروي ايضا عنه قال قال رجل يا نبي الله ان ابي مات ولم يحج  
افاجع عنه قال ارايت لو كان على ابيك دين اكنت قاضيه وصيه  
قال نعم قال فدين الله احق \* واجمع المسلمون على ان قضاء الدين يسقطه  
من ذمته ولو كان من اجنبي او من غير تركته وقد دل عليه حديث  
ابي قتادة حيث ضمن الدينارين عن الميت فلما قضاها قال له النبي صلى الله  
عليه وسلم الان بردت عليه جلده \* واجمعوا على ان الحي اذا كان له  
في ذمة الميت حق من الحقوق فاحله منه انه يتفعه ويبرأ منه كما يسقط  
من ذمة الحي فاذا سقط من ذمة الحي بالنص والاجماع مع امكان ادائه له



بنفسه ولو لم يرض به بل رده فسقطه من ذمة الميت بالابراء حيث لا يتمكن من ادائه اولى واخرى واذا انتفع بالابراء والاسقاط فكذلك ينتفع بالهبة والاهداء ولا فرق بينهما فان ثواب العمل حق المهدى الواهب فاذا جعله للميت انتقل اليه كما ان ما على الميت من الحقوق من الدين وغيره هو محض حق الحي فاذا ابراءه وصل الابراء اليه وسقط من ذمته فكلها حق للحي فاي نص او قياس او قاعدة من قواعد الشرع يوجب وصول احدهما ويمنع وصول الاخر وهذه النصوص متظاهرة على وصول ثواب الاعمال الى الميت اذا فعلها الحي عنه وهذا محض القياس فان الثواب حق للعامل فاذا اوهبه لاخيه المسلم لم يمنع من ذلك كما لم يمنع من هبة ماله في حياته واثرائه له منه بعد موته وقد نبه النبي صلى الله عليه وسلم بوصول ثواب الصوم الذي هو مجرد تراءى ونية تقوم بالقلب لا يطلع عليه الا الله وليس بعمل الجوارح وعلى وصول ثواب القراءة التي هي عمل باللسان تسمعه الاذن ونراه العين بطريق الاولى ويوضحه ان الصوم نية محضة وكف النفس عن المفطرات وقد اوصى الله ثوابه الى الميت فكيف بالقراءة التي هي عمل ونية بل لا تقتقر الى النية فوصول ثواب الصوم الى الميت فيه تنبيه على وصول سائر الاعمال وهو العبادات قسمان مالية وبدنية وقد نبه الشارع بوصول ثواب الصدقة على وصول ثواب سائر العبادات المالية ونبه بوصول ثواب الصوم على

وصول ثواب سائر العبادات البدنية واخبر بوصول ثواب الحج المركب من المالية والبدنية فالانواع الثلاثة ثابتة بالنص والاعتبار والله التوفيق \* قال المانعون من الوصول قال الله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى \* وقال ولا تجزون الا ما كنتم تعملون \* وقال لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت \* وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا امات العبد انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية عليه او ولد صالح يدعوله او علم ينتفع به من بعده \* فاخبر انه انما ينتفع بما كان تسبب اليه في الحياة وما لم يكن قد تسبب اليه فهو منقطع عنه وايضا خذ يثابي هريرة المتقدم وهو قوله ان مما يعلق الميت من عمله وحسناته بعد موته علما نشره الحديث يدل على انه انما ينتفع بما كان قد تسبب فيه وكذلك حديث انس يرفعه سبع يجري على العبد اجرهن وهو في قبره بعد موته من علم علما او اكرى نهرا او حفريرا او غرس نخلا او بنى مسجدا او ورث مصمفا او ترك ولدا صالحا يستغفر له بعد موته \* وهذا يدل على ان ما عدا ذلك لا يحصل له منه ثواب والا لم يمكن له صر معنى قالوا والاهداء حوالة والحوالة انما تكون بحق لازم والاعمال لا توجب الثواب وانما هو مجرد تفضل الله واحسانه فكيف يحيل العبد على مجرد الفضل الذي لا يجب على الله بل ان شاء آتاه وان لم يشأ لم يوتاه وهو نظير حوالة الفقير على من يرجو ان يتصدق عليه ومثل هذا لا يصح اهداؤه وهبته كصلة ترجى من ملك لا يتحقق حصولها قالوا وايضا فالاثار باسباب الثواب مكروه



وهو الايثار بالقرب فكيف الايثار بنفس الثواب الذي هو غاية فاذا  
كره الايثار بالوسيلة فالغاية اولى واخرى ومكذلك كره الامام احمد  
التاخر عن الصف الاول وايثار الغير به ما فيه من الرغبة عن سبب  
الثواب قال احمد في رواية حنبل وقد سئل عن الرجل يتاخر عن  
الصف الاول ويقدم اباه في موضعه قال ما يعجبني هو يقدر ان  
يبرأ به بغير هذا \* قالوا وايضا لو ساء الاهداء الى الميت لساء  
نقل الثواب والاهداء الى الحي \* وايضا لو ساء ذلك لساء لهذا  
نصف الثواب وربعه وقيامته \* وايضا لو ساء ذلك لساء اهدائه  
بعد ان يعمل لنفسه وقد قلتم انه لا بد ان ينوي حال الفعل اهدائه  
الى الميت والا لم يصل اليه فاذا ساء له نقل الثواب فاي فرق بين  
ان ينوي قبل الفعل او بعده \* وايضا لو ساء الاهداء لساء اهداء  
ثواب الواجبات على الحي كما يسوغ اهداء ثواب التطوعات  
التي يتطوع بها \* قالوا وان التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البذل  
فان المقصود منها عين المكلف العامل بالامور المنهي فلا يدل المكلف  
المستحق بغيره ولا ينوب غيره عنه في ذلك اذ المقصود طاعته هو نفسه  
وعبوديته ولو كان ينتفع باهداء غيره له من غير عمل سنه لكان اكرم  
الاكرم من اولى بذلك وقد حكم سبحانه انه لا ينتفع الا بسعيه وهذه  
سنته تعالى في خلقه وقضائه كما هي سنته في امره وشرعه فان المريض  
لا ينوب عنه غيره في شرب الدواء والجائع والضمان والعاري لا ينوب

عنه غيره في الاكل والشرب واللباس \* قالوا ولو نفعه عمل غيره لنفعه توبته  
عنه قالوا ولهذا لا يقبل الله اسلام احد عن احد ولا صلاته عن صلاته فاذا  
كان رأس العبادات لا يصح اهداء ثوابه فكيف فروعهما \* قالوا اما الدعاء  
فهو سؤال ورغبة الى الله ان يتفضل على الميت ويسامحه وبعفو عنه  
وهذا اهداء ثواب عمل الحي اليه \* قال المقتضرون على وصول العبادات  
التي تدخلها النيابة كالصدقة والحج العبادات نوعان \* نوع \* لا تدخله  
النيابة بحال كالاسلام والصلوة وقراءة القرآن والصيام فهذا النوع  
يخص ثوابه بفعله لا يتعداه ولا ينقل عنه كما انه في الحيوة لا يفعله  
احد عن احد ولا ينوب فيه عن فاعله غيره \* ونوع \* تدخله النيابة كرد  
الودائع واداء الديون واخراج الصدقة والحج فهذا يصل ثوابه الى  
الميت لانه يقبل النيابة ويفعله العبد عن غيره في حياته فبعد موته  
بالطريق الاولى والاخرى \* قالوا اما حديث من مات وعليه صيام  
صام عنه وليه \* فجوابه من وجوه \* احدها ما قاله مالك في موطنه  
قال لا يصوم احد عن احد قال وهو امر مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه  
\* الثاني \* ان ابن عباس هو الذي روى حديث الصوم عن الميت وقد روى  
عنه النسائي اخبرنا محمد بن عبد الله بن علي ثنا يزيد بن زريع ثنا حجاج الاحول  
ثنا ايوب بن موسى عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال لا يصلي  
احد عن احد \* الثالث \* انه حديث اختلف في اسناده هكذا قال صاحب  
المفهم في شرح مسلم \* الرابع \* انه معارض بنص القرآن كما تقدم من قوله تعالى



وان ليس للانسان الاماسي \* الخامس \* انه معارض بما رواه النسائي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مدا من حنطة \* السادس \* انه معارض بحديث محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه \* السابع \* انه معارض بالقياس الجلي على الصلوة والاسلام والتوبة فان احد الا يقطعا عن احد \* قال الشافعي فيما تكلم به على خبر ابن عباس لم يسم ابن عباس ما كان نذرا ام سعد فاحتمل ان يكون نذرا حج او عمرة او صدقة فامر به بقضائه عنها فاما من نذر صلوة او صياما ثم مات فانه يكفر عنه في الصوم ولا يصام عنه ولا يصلي عنه ولا يكفر عنه في الصلوة ثم قال \* فان قيل \* فروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم امر احدنا ان يصوم عن احد \* قيل نعم \* روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم \* فان قيل \* فلم لا تأخذه \* قيل \* حديث الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم نذرا ولم يسمه مع حفظ الزهري وطول مجالسة عبيد الله لا بن عباس فلما جاء غيره عن رجل عن ابن عباس يعني ما في حديث عبيد الله اشبه ان لا يكون محفوظا \* فان قيل \* فنعرف الرجل الذي جاء بهذا الحديث فغلط عن ابن عباس \* قيل \* نعم روى اصحاب ابن عباس عن ابن عباس انه قال لا بن الزبير ان الزبير حل من متعة الحج فروى هذا عن ابن عباس انها متعة النساء وهذا غلط فاحش

فهذا الجواب عن فعل الصوم واما فعل الحج فانما يصل منه ثواب الاتفاق واما افعال المناسك فهي كافعال الصلوة انما تقع عن فاعلها \* قال اصحاب الوصول \* ليس في شيء مما ذكرتم ما يعارض ادلة الكتاب والسنة واتفاق سلف الامة ومقتضى قواعد الشرع ونحن نجيب عن كل ما ذكرتموه بالعدل والانصاف \* اما قوله تعالى وان ليس للانسان الاماسي \* فقد اختلفت طرق الناس في المراد بالآية \* فقالت طائفة \* المراد بالانسان همنا الكافر واما المؤمن فله ما سعى وما سعى له بالادلة التي ذكرناها قالوا وغاية ما في هذا التخصيص وهو جائز اذا دل عليه الدليل وهذا الجواب ضعيف جدا ومثل هذا العام لا يراد به الكافر وحده بل هو للمسلم والكافر وهو كالعام الذي قبله وهو قوله تعالى ان لا تزر وازرة وزر اخرى \* والسياق كله من اوله الى آخره كالصريح في ارادة العموم لقوله تعالى وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الا وفي \* وهذا يعم الشر والخير قطعاً ويتناول البر والفاجر والمؤمن والكافر كقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره \* ولقوله في الحديث الالهى باعبادى انما هي اعمالكم احصوها لكم ثم اوفيكم اياها فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه وهو كقوله تعالى يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه \* ولا تغتر بقول كثير من المفسرين في لفظ الانسان في القرآن الانسان ههنا ابو جهل والانسان ههنا عتبة بن ابي معيط والانسان ههنا الوليد بن



المغيرة فالقرآن اجل من ذلك بل الانسان هو الانسان من حيث هو ومن غير اختصاص بواحد بعينه كقوله تعالى ان الانسان لفي خسر وان الانسان لربه لكنود وان الانسان خلق هلوعا وان الانسان لبطي ان راه استغنى وان الانسان لظلم كفار وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا فهذا شأن الانسان من حيث ذاته ونفسه وخروجه عن هذه الصفات بفضل ربه وتوفيقه له ومنتبه عليه لا من ذاته فليس له من ذاته الا هذه الصفات وما به من نعمة فمن الله وحده فهو الذي حجب الى عبده الايمان وزينه في قلبه وكره اليه الكفر والفسوق والعصيان وهو الذي كتب في قلبه الايمان وهو الذي ثبت انبياء ورسله واوليائه على دينه وهو الذي يصرف عنهم السوء والفحشاء وكان يرتجز بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم والله لولا الله ما هدينا \* ولا تصدقنا ولا صلينا

وقد قال تعالى وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله وقال تعالى وما يذكرون الا ان يشاء الله \* وما تشاؤون الا يشاء الله رب العالمين \* فهو رب جميع العالم ربوبيته شاملة لجميع ما في العالم من ذوات وافعال واحوال وقالت طائفة الاية اخبار شرع من قبلنا وقد دل شرعنا على انه له ماسعي وماسعي له وهذا ايضا ضعف من الاول او من جنسه فان الله سبحانه اخبر بذلك اخبار مقرر له محتج به لا اخبار مبطل له ولهذا قال ام لم يتبا بما في صحف موسى فلو كان هذا باطلا في هذه الشريعة لم يخبر به اخبار مقرر له محتج به \* وقالت طائفة اللام بمعنى على اي وليس على

الانسان الاماسعي وهذا ابطال من القولين الاولين فانه قلب موضوع الكلام الى ضد معناه المفهوم منه ولا يسوغ مثل هذا ولا تحتمله اللغة واما نحوو لهم اللعنة فهي على بابها اي نصيبهم وحظهم واما ان العرب تعرف في لغاتها الى درهم بمعنى علي درهم فكلا وقالت طائفة في الكلام حذف تقديره وان ليس للانسان الاماسعي اوسعي له وهذا ايضا من النمط الاول فانه حذف ما لا يدل السياق عليه بوجه وقول علي الله وكتابه بلا علم \* وقالت طائفة اخرى الاية منسوخة بقوله تعالى والذين آمنوا واتبعتم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم وهذا منقول عن ابن عباس وهذا ضعيف ايضا ولا يرفع حكم الاية بمجرد قول ابن عباس ولا غيره انها منسوخة والجمع بين الايتين غير متعذر ولا ممتنع فان الابناء تبعوا الاباء في الآخرة كما كانوا تبعوا في الدنيا وهذه التبعية هي من كرامة الاباء وثوابهم الذي نالوه بسعيهم واما كون الابناء لحقوا بهم في الدرجة بلا سعي منهم فهذا ليس هو لهم وانما هو للاباء اقر الله اعينهم بالحاق ذريتهم بهم في الجنة وتفضل على الابناء بشيء لم يكن لهم كما تفضل بذلك على الولدان والحوار العين والخلق الذين ينشئهم للجنة بغير اعمال والقوم الذين يدخلهم الجنة بلا خير قد موه ولا عمل عملوه فقوله تعالى ان لا تزروا زرة وزر اخرى وقوله وان ليس للانسان الاماسعي ايتان محكمتان يقتضيها عدل الرب تعالى وحكمته وكماله المقدس والعقل والفطرة شاهدان



بهما فالاولى تقتضى انه لا يعاقب مجرم غيره والثانية تقتضى انه لا يفلح  
 الا بعمله وسعيه فالاولى تو من العبد من اخذه بجريرة غيره كما يفعله  
 ملوك الدنيا والثانية تقطع طمعه من نجائه بعمل ابائه وسلفه ومشائخه  
 كما عليه اصحاب الطمع الكاذب فتأمل حسن اجتماع هاتين الايتين  
 ونظيره قوله تعالى من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل  
 عليها ولا تزروا زرة وزر اخرى وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا  
 فحكم سبحانه لعباده باربعة احكام هي غاية العدل والحكمة \* احدى \* ان  
 هدى العبد بالايمان والعمل الصالح لنفسه لا لغيره \* الثاني \* ان ضلاله  
 بفوات ذلك وتخلفه عنه على نفسه لا على غيره \* الثالث \* ان احدا لا يواخذ  
 بجريرة غيره \* الرابع \* انه لا يعذب احدا الا بعد اقامة الحججة عليه برسله  
 فتأمل ما في ضمن هذه الاحكام الاربعة من حكمته تعالى وعده وفضله  
 والرد على اهل الضرر والاطاع الكاذبة وعلى اهل الجهل بالله واسمائه  
 وصفاته \* وقالت طائفة اخرى \* المراد بالانسان ههنا الحي دون الميت  
 وهذا ايضا من النمط الاول في الفساد وهذا كله من سوء التصرف  
 في اللفظ العام وصاحب هذا التصرف لا ينفذ تصرفه في دلالات  
 الالفاظ وحملها على خلاف موضوعها وما يبادر الى الذهن منها وهو  
 تصرف فاسد قطعاً يبطله السياق والاعتبار وقواعد الشرع وادلته  
 وعرفه وسبب هذا التصرف السيئ ان صاحبه يعتقد قولاً ثم يرد كلما دل  
 على خلافه باي طريق انفتحت له فالادلة المخالفة لما اعتقده عنده من باب

الصائل لا يبالى باي شئ دفعه وادلة الحق لا تتعارض ولا تتناقض بل  
 يصدق بعضها بعضاً \* وقالت طائفة اخرى \* وهو جواب ابي الوفاء بن  
 عقيل قال الجواب الجيد عندي ان يقال الانسان بسعيه وحسن عشرته  
 اكتسب الاصدقاء واولد الاولاد ونكح الازواج واسدى الخير  
 وتودد الى الناس فترحموا عليه واهدوا له العبادات وكان ذلك اثر  
 سعيه كما قال صلى الله عليه وسلم ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان  
 ولده من كسبه \* ويدل عليه قوله في الحديث الاخر اذا مات العبد انقطع عمله  
 الا من ثلاث علم ينتفع به من بعده وصدقة جارية عليه او ولد صالح يدعوله  
 ومن هنا قال الشافعي اذا بذل له ولده طاقة الحج كان ذلك سبباً لوجوب  
 الحج عليه حتى كانه في ماله زاد وراحلة بخلاف بذل الاجنبي وهذا جواب  
 متوسط يحتاج الى تمام فان العبد بايمانه وطاعته لله ورسوله قد سعى في  
 انتفاعه بعمل اخوانه المؤمنين مع عمله كما ينتفع بعملهم في الحياة مع  
 عمله فان المؤمنين ينتفع بعضهم بعمل بعض في الاعمال التي يشتركون  
 فيها كالصلوة في جماعة فان كل واحد منهم تضاعف صلاته الى سبعة  
 وعشرين ضعفاً مشاركة غيره له في الصلوة فعمل غيره كان سبباً  
 لزيادة اجره كما ان عمله سبب لزيادة اجر الاخر بل قد قيل ان الصلوة  
 يضاعف ثوابها بعد المصلين وكذلك اشتراكهم في الجهاد والحج  
 والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والتعاون على البر والتقوى وقد  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه



بعضا وشبك بين اصابعه و معلوم ان هذا بامور الدين اولى منه بامور  
الدنيا فدخل المسلم مع جملة المسلمين في عقد الاسلام من اعظم  
الاسباب في وصول نفع كل من المسلمين الى صاحبه في حياته وبعد  
مماته ودعوة المسلمين تحيط من ورائهم وقد اخبر الله سبحانه عن حملة  
العرش ومن حوله انهم يستغفرون للمؤمنين ويدعون لهم واخبر عن  
دعاء رسله واستغفارهم للمؤمنين كنوح وابراهيم ومحمد صلى الله  
عليه وعليهم وسلم فالعبد بايمانه قد تسبب الى وصول هذا الدعاء  
اليه فكانه من سعيه يوضحه ان الله سبحانه جعل الاعادة سببا لانتفاع  
صاحبه بدعاء اخوانه من المؤمنين وسعيهم فاذا اتى به فقد سعى في  
السبب الذي يوصل اليه ذلك وقد دل على ذلك قول النبي صلى الله  
عليه وسلم لعمر بن العاص ان اباك لو كان اقربا لتوحيد نفعه ذلك  
يعني العتق الذي فعل عنه بعد موته فلواتى بالسبب لكان قد سعى في  
عمل يوصل اليه ثواب العتق وهذه طريقة لطيفة حسنة جدا وقالت  
طائفة اخرى القرآن لم ينفع انتفاع الرجل بسعي غيره وانما نفي ملكه  
لغير سعيه وبين الامر بين من الفرق ما لا يخفى فاخبر تعالى انه لا يملك  
الاسعيه واما سعي غيره فهو ملك لساقيه فان شاء ان يبذله لغيره وان  
شاء ان يقيه لنفسه وهو سبحانه لم يقل لا ينتفع الا بالسعي وكان شيخنا  
يختار هذه الطريقة ويرجعها

### فصل

وكذلك قوله تعالى لما كسبت وعليها ما اكتسبت وقوله ولا تجزون  
الا ما كنتم تعملون على ان هذه الآية اصرح في الدلالة على ان سياقتها  
ينفي عقوبة العبد بعمل غيره واخذه بجريرته فان الله سبحانه قال فاليوم  
لا نظلم نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون فنفي ان يظلم بان  
يزاد عليه في سيئاته او ينقص من حسناته او يعاقب بعمل غيره ولم ينف  
ان ينفع بعمل غيره لاعلى وجه الجزاء فان انتفاعه بما يهدي اليه ليس  
جزاء على عمله وانما هو صدقة تصدق الله بها عليه وتفضل بها عليه من غير  
سعي منه بل وهبه ذلك على يد بعض عباده لاعلى وجه الجزاء

### فصل

واما استدلالكم بقوله صلى الله عليه وسلم اذا مات العبد انقطع عمله  
فاستدلال ساقط فانه صلى الله عليه وسلم لم يقل انقطع انتفاعه وانما اخبر  
عن انقطاع عمله واما عمل غيره فهو لعامله فان وهبه له فقد وصل اليه  
ثواب عمل العامل لا ثواب عمله هو فالمنقطع شيء والواصل اليه شيء  
آخرو كذلك الحديث الاخر وهو قوله ان مما يلحق الميت من حسناته  
وعمله فلا ينفي ان يلحقه غير ذلك من عمل غيره وحسناته

### فصل

واما قولكم الاهداء حوالة والحوالة انما تكون بحق لازم فهذه حوالة  
المخلوق على المخلوق واما حوالة المخلوق على الخالق فامر آخر لا يصح



قياسها على حوالة العبيد بعضهم على بعض وهل هذا الا من ابطال  
القياس وافسده و الذي يطله اجماع الامة على انتفاعه باداء دينه  
وما عليه من الحقوق و ابراء المستحق لذمته و الصدقة و الحج عنه بالنص  
الذي لا سبيل الى رده و دفعه و كذلك الصوم و هذه الاقيسة  
الفاسدة لا تعارض نصوص الشرع و قواعده \*

### فصل

واما قولكم الا يثار بسبب الثواب مكروه و هو مسئلة الا يثار بالقرب  
فكيف الا يثار بنفس الثواب الذي هو الغاية فقد اجيب عنه باجوبة  
\* احدها \* ان حال الحياة حال لا يوثق فيها بسلامة العاقبة لجواز ان  
يرتد الحي فيكون قد اثار بالقربة غير اهلها و هذا قد امان بالموت \* فان قيل \*  
والمهدى اليه ايضا قد لا يكون مات على الاسلام باطنا فلا ينتفع  
بما يهدى اليه و هذا سوال في غاية البطلان فان الاهداء له من جنس  
الصلوة عليه و الاستغفار له و الدعاء له فان كان اهلا و الا انتفع به  
الداعي وحده \* الجواب الثاني \* ان الا يثار بالقرب يدل على قلة الرغبة  
فيها و التأخر عن فعلها فلو ساغ الا يثار بها لافضى الى التقاعد و التكاسل  
و التأخر بخلاف اهداء ثوابها فان العامل يحرص عليها لا جل ثوابها  
لينتفع به او ينتفع به اخاه المسلم فيبينها فرق ظاهر \* الجواب الثالث \* ان الله  
سبحانه يحب المبادرة و المسارعة الى خدمته و التنافس فيها فان ذلك  
ابلغ في العبودية فان الملوك تحب المسارعة و المنافسة في طاعتها

وخدمتها فلا يثار بذلك مناف لمقصود العبودية فان الله سبحانه امر  
عبيده بهذه القرية اما ايجابا و اما استحبابا فاذا اثار بها ترك ما امره  
و ولاه غيره بخلاف ما اذا فعل ما امر به طاعة و قرينة ثم ارسل ثوابه  
الى اخيه المسلم و قد قال تعالى سابقوا الى منفرة من ربكم و جنة  
عرضها كعرض السماء و الارض \* وقال فاستبقوا الخيرات \* و معلوم  
ان الا يثار بها ينافي الاستباق اليها و المسارعة و قد كان الصحابة يسابق  
بعضهم بعضا بالقرب و لا يؤثر الرجل منهم غيره بها قال عمرو و الله  
ما سابقني ابوبكر الى خيرا لا سبقني اليه حتى قال و الله لا اسابقك الى  
خير ابد \* و قد قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون \* يقال نافست  
في الشيء منافسة و تقاسا اذا رغب في شيء على وجه المباراة و من هذا  
قولهم شيء نفيس اي هو اهل ان يتنافس فيه و يرغب فيه و هذا انفس  
مالى اي احبه الي و انفسني فلان في كذا اي ارجو فيه و هذا كله ضد  
الا يثار به و الرغبة عنه \*

### فصل

واما قولكم لو ساغ الاهداء الى الميت لساغ الى الحي \* فجوابه من وجهين  
\* احدهما \* انه قد ذهب الى ذلك بعض الفقهاء من اصحاب احمد وغيرهم  
قال القاضي و كلام احمد لا يقتضي التخصيص بالميت فانه قال يفعل  
الخير و يحمل نصفه لايه و امه و لم يفرق و اعترض عليه ابو الوفاء بن  
عقيل و قال هذا فيه بعد و هو تلاعب بالشرع و تصرف في امانة الله



واسبحال على الله سبحانه بثواب على عمل يفعله الى غيره وبعد الموت قد جعل لنا طريقا الى اقبال النفع كالاستغفار والصلوة على الميت \* ثم اورد على نفسه سؤالا وهو \* فان قيل \* اليس قضاء الدين وتحمل الكل حال الحياة كقضاءه بعد الموت فقد استوى ضمان الحياة وضمان الموت في انها بزيلان المطالبة عنه فاذا وصل قضاء الدين بعد الموت وحال الحياة فاجعلوا ثواب الاهداء واصلاح حال الحياة وبعد الموت \* واجاب \* عنه بانه لو صرح هذا وجب ان تكون الذنوب تكفر عن الحي بتوبة غيره عنه ويندفع عنه ما ثم الاخرة بعمل غيره واستغفاره \* قلت \* وهذا لا يلزم بل طرد ذلك انتفاع الحي بدعاء غيره له واستغفاره له وتصدقته عنه وقضاء ديونه وهذا حق وقد اذن النبي صلى الله عليه وسلم في اداء فريضة الحج عن الحي المعضوب والماجزوها حيان وقد اجاب غيره من الاصحاب بان حال الحياة لا تثق بسلامة العاقبة خوفا ان يرتد المهدى له فلا ينتفع بما يهدى اليه \* قال ابن عقيل وهذا عذر باطل باهداء الحي فانه لا يوم من ان يرتد ويموت فيحبط عمله كله ومن جملة ثواب ما يهدى الى الميت \* قلت \* هذا لا يلزمهم وموارد النص والاجماع تبطله وترده فان النبي صلى الله عليه وسلم اذن في الحج والصوم عن الميت واجمع الناس على براءة ذمته من الدين اذ اقضاء عنه الحي مع وجود ما ذكر من الاحتمال \* والجواب \* ان يقال ما اهداه من اعمال البر الى الميت فقد صار ملكا له فلا يبطل برودة فاعله بعد

خروجه عن ملكه كتصريفاته التي تصرفها قبل الردة من عتق وكفارة بل لو حج عن معضوب ثم ارتد بعد ذلك لم يلزم المعضوب ان يقيم غيره يحج عنه فانه لا يوم من في الثاني والثالث ذلك على ان الفرق بين الحي والميت ان الحي ليس بمحتاج لحاجة الميت اذ يمكنه ان يباشر ذلك العمل او نظيره فعليه اكتساب الثواب بنفسه وسعيه بخلاف الميت وايضا فانه يفضى الى اتكال بعض الاحياء على بعض وهذه مفسدة كبيرة فان ارباب الاموال اذا فهموا ذلك واستشعروا اسناجروا من يفعل ذلك عنهم فنصير الطاعات معاوضات وذلك يفضى الى اسقاط العبادات والنوافل وبصير ما يتقرب به الى الله يتقرب به الى الادميين فيخرج عن الاخلاص فلا يحصل الثواب لواحد منها ونحن نمنع من اخذ الاجرة على كل قرينة ونحبطها باخذ الاجر عليها كلقضاء والفتيا وتعليم العلم والصلوة وقراءة القران وغيرها فلا يشيب الله عليها الا المخلص اخلص العمل لوجهه فاذا فعله للاجرة لم يشب عليه القاعل ولا المسناجر فلا يليق بمحاسن الشرع ان يجعل العبادات الخالصة له معاملات تنقص بها المعاوضات والاكتساب الدنيوية وفارق قضاء الدين وضمانها فانها حقوق الادميين ينوب بعضهم فيها عن بعض فلذلك جازت في الحياة وبعد الموت \*

### ❖ فصل ❖

واما قولكم لو ساغ ذلك لساغ اهداء نصف الثواب وربعه الى الميت



فالجواب من وجهين \* احدهما منع الملازمة فانكم لم تذكروا عليها دليلا  
الا مجرد الدعوى \* الثاني التزام ذلك والقول به نص عليه الامام احمد  
في رواية محمد بن يحيى الكمال ووجه هذا ان الثواب ملك له فله ان  
يهد به جميعه وله ان يهدي بعضه يوضحه انه لو اهداه الى اربعة مثالا  
يحصل لكل منهم ربه فاذا اهدى الربع وابقى لنفسه الباقي جاز  
كالواهداه الى غيره \*

### فصل

واما قولكم لو ساغ ذلك لساغ اهداؤه بعد ان يعمله لنفسه وقد قلتم  
انه لا بد ان ينوي حال الفعل اهدائه الى الميت والالم يصل \* فالجواب \*  
ان هذه المسئلة غير منصوغة عن احمد ولا هذا الشرط في كلام  
المتقدمين من اصحابه وانما ذكره المتأخرون كالقاضي واتباعه قال ابن  
عقيل اذا فعل طاعة من صلوة وصيام وقراءة قران واهداه ابا بن جمل  
ثوابها للميت المسلم فانه يصل اليه ذلك وينفعه بشرط ان يتقدم بنية  
الهدية على الطاعة او تقارنها وقال ابو عبد الله بن حمدان في رعايته  
ومن تطوع بقربة من صدقة وصلوة وصيام وحج وعمره وقراءة  
وعتق وغير ذلك من عبادة بدنية تدخلها النيابة او عبادة مالية وجعل  
ثوابها وبعضه لميت مسلم حتى النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه او  
استغفر له او قضى ما عليه من حق شرعي او واجب تدخله النيابة نفعه  
ذلك ووصل اليه اجره وقيل ان نواه حال فعله او قبله وصل اليه والا فلا

وسر المسئلة ان او ان شرط حصول الثواب ان يقع لمن اهدى له  
اولا ويجوز ان يقع للعامل ثم ينتقل عنه الى غيره فمن شرط ان ينوي  
قبل الفعل او الفراغ منه وصوله قال لو لم ينو وقوع الثواب للعامل فلا يقبل  
انتقاله عنه الى غيره فان الثواب يترتب على العمل ترتب الاثر  
على مؤثره ولهذا لو اعتق عبدا عن نفسه كان ولأوله له قلو نقل ولأوله  
الى غيره بعد العتق لم ينتقل بخلاف ما لو اعتقه عن الغير فان ولأوله  
يكون للمعتق عنه وكذلك لو ادى ديناً عن نفسه ثم اراد بعد الاداء ان  
يجعله عن غيره لم يكن له ذلك وكذلك لو حج او صام او صلى لنفسه  
ثم بعد ذلك اراد ان يجعل ذلك عن غيره لم يملك ذلك ويؤيد هذا  
ان الذين سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك لم يسألوه عن  
اهدائه ثواب العمل بعده وانما سألوه عما يفعلونه عن الميت كما قال سعد  
ابن عبيد ان اتصدق عنها ولم يقل ان اهدى لها ثواب ما تصدقت به عن  
نفسى وكذلك قول المرأة الاخرى افاحج عنها قول الرجل الاخر  
افاحج عن ابى فاجا بهم بالاذن في الفعل عن الميت لا باهدائه ثواب  
ما عملوه لانفسهم الى موتهم فهذا لا يعرف انه صلى الله عليه وسلم سئل  
عنه قط ولا يعرف عن احد من الصحابة انه فعله وقال اللهم اجعل  
لفلان ثواب عملى المتقدم او ثواب ما عملته لنفسى فهذا اسر الاشتراط  
وهو افقه ومن لم يشترط ذلك يقول الثواب للعامل فاذا تبرع به واهداه  
الى غيره كان بمنزلة ما يهدى اليه من ماله \*



❖ فصل ❖

واما قولكم لو ساع الاهداء لساع اهداء ثواب الواجبات التي تجب على الحي فالجواب ❖ ان هذا الالتزام محال على اصل من شرط في الوصول نية الفعل عن الميت فان الواجب لا يصح ان يفعله عن الغير فان هذا واجب على الفاعل يجب عليه ان ينوي به القربة الى الله وامان لم يشترط نية الفعل عن الغير فهل يسوغ عنده ان يجعل للميت ثواب فرض من فروضه فيه وجهان قال ابو عبد الله بن حمدان وقيل ان جعل له ثواب فرض من صلوة او صوم او غيرها جاز واجزا فاعله ❖ قلت ❖ وقد نقل عن جماعة انهم جعلوا ثواب اعمالهم من فرض ونقل للمسلمين وقالوا لئلا يفتقر الى الله بالفقر والافلاس المجرد والشرعية لا تمنع من ذلك فالاجر ملك العالم فان شاء ان يجعله لغيره فلا حرج عليه في ذلك والله اعلم ❖

❖ فصل ❖

واما قولكم ان التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البذل اذ المقصود منها عين المكلف العامل الى اخره فالجواب ❖ منه ان ذلك لا يمنع اذن الشارع للمسلم ان ينفع اخاه بشئ من عمله بل هذا من تمام احسان الرب ورحمته لعباده ومن كمال هذه الشريعة التي شرعها للمسلمين مبناه على العدل والاحسان والتعارف والرب تعالى اقام ملائكة و حملة عرشه يدعون لعباده المؤمنين ويستغفرون لهم ويسألونهم

ان يقيمهم السيئات وامر خاتم رسوله ان يستغفر للمؤمنين والمؤمنات و يقيمهم يوم القيامة مقام محمود اليشفع في العصاة من اتباعه واهل بيته وقد امره تعالى ان يصلي على اصحابه في حياتهم وبعد مماتهم وكان يقوم على قبورهم فيدعوهم وقد استقرت الشريعة على ان المائت الذي على الجميع بترك فروض الكفايات تسقط اذا فعله من يحصل المقصود بفعله ولو واحد واسقط سبحانه الارتهان وحرارة الجلود في القبر بضمان الحيدين الميت وادائه عنه وان كان ذلك الوجوب امتحانا في حق المكلف واذن النبي صلى الله عليه وسلم في الحج والصيام عن الميت وان كان الوجوب امتحانا في حقه واسقط عن المأموم سجود السهو بصحة صلوة الامام وخلوها من السهو وقراءة الفاتحة بتحمل الامام لها فهو يتحمل عن المأموم سهوه وقراءته وسترته فقرأة الامام وسترته فقرأة لمن خلفه وسترته له وهل الاحسان الى المكلف باهداء الثواب اليه الا تأسي باحسان الرب تعالى والله يحب المحسنين والخلق عيال الله فاحبهم اليه انفعهم لعيله واذ كان سبحانه يحب من ينفع عياله بشربة ماء ومذقة لبن وكسرة خبز فكيف من ينفعهم في حال ضعفهم وفقيرهم وانقطاع اعمالهم وحاجتهم الى شئ يهدي اليهم احوج ما كانوا اليه فاحب الخلق الى الله من ينفع عياله في هذه الحال ولهذا جاء اثر عن بعض السلف انه من قال كل يوم سبعين مرة رب اغفر لي ولوالدي وللمسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات حصل له من الاجر بعدد كل مسلم



ومسألة ومؤمن مؤمنة ولا تستبعد هذا فانه اذا استغفر لاخوانه فقد احسن اليهم والله لا يضيع اجر المحسنين \*

### فصل \*

واما قولكم انه لو نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه واسلامه عنه \* فهذه الشبهة تورد على صورتين صورة تلازم يدعي فيها اللزوم بين الامرين ثم يبين انتفاء اللازم فينتفى ملزومه وصورتها هكذا الوتفعه عمل الغير عنه لنفعه اسلامه وتوبته عنه لكن لا ينفعه ذلك فلا ينفعه عمل الغير والصورة الثانية ان يقال لا ينتفع باسلام الغير وتوبته عنه فلا ينتفع بصلاته وصيامه وقرائه عنه ومعلوم ان هذا التلازم والاقران باطل قطعا اما اولافلانه قياس مصادم لما تظاهرت به النصوص واجتمعت عليه الامة واما ثانيا فلانه جمع بين ما فرق الله بينه فان الله سبحانه فرق بين اسلام المرء عن غيره وبين صدقته وحجته وعتقه عنه فالقياس المساوي بينهما من جنس قياس الذين قاسوا الميتة على المذكي والربا على البيع واما ثالثا فان الله سبحانه جعل الاسلام سببا لنفع المسلمين بعضهم بعضا في الحياة وبعد الموت فاذا لم يأت بسبب انتفاءه بعمل المسلمين لم يحصل له ذلك النفع كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر وان اباك لو كان اقربا لتوحيد فصمت او تصدقت عنه نفعه ذلك وهذا كما جعل سبحانه الاسلام سببا لانتفاع العبد بما عمل من خير فاذا فاته هذا السبب لم ينفعه خير عمله ولم يقبل منه كما جعل الاخلاص

والمتابعة سببا لقبول الاعمال فاذا فقد لم تقبل الاعمال وكما جعل الوضوء وسائر شروط الصلوة سببا لصحتها فاذا فقدت فقدت الصلة وهذا شأن سائر الاسباب مع مسبباتها الشرعية والعقلية والحسية فمن سوى بين حالين وجود السبب وعدمه فهو مبطل ونظير هذا الهوس ان يقال لو قبلت الشفاعة في العصاة لقبلت في المشركين ولو خرج اهل الكبائر من الموحدين من النار لخرج الكفار منها وامثال ذلك من الاقيسة التي هي من نجاسات معد اصحابها ورجيع افواههم وبالجملة فالاولى باهل العلم الاعراض عن الاشتغال بدفع هذه الهذيان ان لولا انهم قد سودوا بها صحف الاعمال والصحف التي بين الناس \*

### فصل \*

واما قولكم العبادات نوعان \* نوع \* تدخله النيابة فيحصل ثواب اهدائه الى الميت \* ونوع \* لا تدخله فلا يصل ثوابه \* فهذا هو نفس المذهب والدعوى فكيف تحتجون به ومن اين لكم هذا الفرق فاي كتاب ام اي سنة ام اي اعتبار دل عليه حتى يجب المصير اليه وقد شرع النبي صلى الله عليه وسلم الصوم عن الميت مع ان الصوم لا تدخله النيابة وشرع الامة ان ينوب بعضهم عن بعض في اداء فرض الكفاية فاذا فعله واحد ناب عن الباقيين في فعله وسقط عنهم المأثم وشرع لقيم الطفل الذي لا يعقل ان ينوب عنه في الاحرام وافعال المناسك وحكمه بالاجر بفعل نائبه وقد قال ابو حنيفة يحرم الرفقة عن المعنى عليه فعملوا احرام رفقة بمنزلة احرامه



وجعل الشارع اسلام الابوين بمنزلة اسلام اطفالهما وكذلك اسلام  
 السابي والمالك على القول المنصوص فقد رأيت كيف عدت هذه  
 الشريعة الكاملة افعال البر من فاعلها الى غيرهم فكيف يليق بها ان تحجر  
 على العبد ان ينفع والديه ورحمه واخوانه من المسلمين في اعظم اوقات  
 حاجاتهم بشئ من الخير والبر يفعلوه ويجعل ثوابه لهم وكيف يتحجر  
 العبد واسما او يحجر على من لم يحجر عليه الشارع في ثواب عمله ان  
 يصرف منه ما شاء الى من شاء من المسلمين والذي اوصل ثواب الحج  
 والصدقة والعق هو بعبئه الذي يوصل ثواب الصيام والصلوة والقراءة  
 والاعتكاف وهو اسلام المهدي اليه وتبرع المهدي واحسانه وعدم  
 حجب الشارع عليه في الاحسان بل نذبه الى الاحسان بكل طريق وقد  
 تواطأت روايا المؤمنين وتواترت اعظم تواتر على اخبار الاموات لهم  
 بوصول ما يهدونه اليهم من قراءة وصلوة وصدقة وحج وغيره ولو  
 ذكرنا ما حكى لنا من اهل عصرنا وما بلغنا عن من قبلنا من ذلك لطال  
 جد او قد قال النبي صلى الله عليه وسلم اري رؤياكم قد تواطأت على  
 انها في العشر الاواخر كما عنه صلى الله عليه وسلم (١) تواطؤ روايا المؤمنين  
 وهذا كما يعتبر تواطؤ روايتهم كما شاهدوه فهم لا يكذبون في روايتهم  
 ولا في رؤياهم اذا تواطأت \*

### فصل

واما رد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله من مات وعليه

(١) هكذا في الاصول ولعله - فثبت عنه صلى الله عليه وسلم اعتبار تواطؤ

صيام صام عنه وليه بتلك الوجوه التي ذكرتموها فنحن نتصر لحدوث  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ونبين موافقته للصحيح من تلك الوجوه  
 واما الباطل فيكفي بنا بطلانه من معارضته للحديث الصحيح الصريح الذي  
 لا تعمز قناته ولا سبيل الى مقابله الا بالسمع والطاعة والاذعان والقبول  
 وليس لنا بعده الخيرة بل الخيرة كل الخيرة في التسليم له والقول به  
 ولو خالفه من بين المشرق والمغرب فاما قولكم نرده بقول مالك  
 في موطنه لا يصوم احد عن احد فمنازعوكم بقولون بل نرد قول مالك  
 هذا بقول النبي صلى الله عليه وسلم فاي الفريقين احق بالصواب واحسن  
 رد ام ما قوله وهو امر مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه فمالك رحمه الله  
 لم يحك اجماع الامة من شرق الارض وغربها وانما حكى قول اهل  
 المدينة فيما بلغه ولم يبلغه خلاف بينهم وعدم اطلاعه رحمه الله على  
 الخلاف في ذلك لا يكون مسقطا لحديث رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بل لو اجمع عليه اهل المدينة كلهم لكان الاخذ بالحديث المعصوم  
 اولى من الاخذ بقول اهل المدينة الذين لم تضمن لنا العصمة في قولهم  
 دون الامة ولم يجعل الله ورسوله اقوالهم حجة يجب الرد عند  
 التنازع اليها بل قال الله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول  
 ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تاويلا وان  
 كان مالك واهل المدينة قد قالوا لا يصوم احد عن احد فقد روي  
 الحكم بن عتيبة وسلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه



افتي في قضاء رمضان يطعم عنه وفي النذر يصام عنه \* وهذا مذهب الامام احمد وكثير من اهل الحديث وهو قول ابي عبيد وقال ابو ثور يصام عنه النذر وغيره وقال الحسن بن صالح في النذر يصوم عنه وليه \*

### فصل

واما قولكم ابن عباس هو روى حديث الصوم عن الميت وقد قال لا يصوم احد عن احد \* ففاية هذا ان يكون الصحابي قد افتى بخلاف ما رواه وهذا لا يقدح في روايته فان روايته معصومة وفتواه غير معصومة ويجوز ان يكون نسي الحديث او تناوله او اعتقده معارضا راجحافي ظنه او اغير ذلك من الاسباب على ان فتوى ابن عباس غير معارضة للحديث فانه افتى في رمضان انه لا يصوم احد عن احد وافتى في النذر انه يصام عنه \* وليس هذا بخلاف لروايته بل حمل الحديث على النذر ثم ان حديث من مات وعليه صيام صام عنه وليه \* هو ثابت من رواية عائشة فهب ان ابن عباس خالفه فكان ماذا بخلاف ابن عباس لا يقدح في رواية ام المؤمنين بل رد قول ابن عباس برواية عائشة اولى من رد روايتها بقوله وايضا فابن عباس قد اختلف عنه في ذلك وعنه روايتان فليس اسقاط الحديث للرواية المخالفة له عنه اولى من اسقاطها بالرواية الاخرى بالحديث \*

### فصل

واما قولكم انه حديث اختلف في اسناده \* فكلام مجازف لا يقبل قوله

فالحديث صحيح ثابت متفق على صحته رواه صاحبها الصحيح ولم يختلف في اسناده قال ابن عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من مات وعليه صيام صام عنه وليه \* وصححه الامام احمد وذهب اليه وعلق الشافعي القول به على صحته فقال وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصوم عن الميت شي فان كان ثابتا صيم عنه كما يحج عنه وقد ثبت بلا شك فهو مذهب الشافعي كذلك قال غيره واحد من ائمة اصحابه قال البيهقي بعد حكايته هذا اللفظ عن الشافعي قد ثبت جواز القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبيرة ومجاهد وعطاء وعكرمة عن ابن عباس وفي رواية اكثرهم ان امرأة سألت فاشبه ان تكون غير قصة ام سعد وفي رواية بعضهم صومي عن امك \* وسياتي تقرير ذلك عند الجواب عن كلامه رحمه الله \* وقولكم انه معارض بنص القرآن وهو قوله وان ليس للانسان الا ما سعى \* اساءة ادب في اللفظ وخطا عظيم في المعنى وقد اعاد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تعارض سته لنصوص القرآن بل تعاضدها وتؤيدها والله ما يصنع التعصب ونصرة التقليد وقد تقدم من الكلام على الآية ما فيه كفاية وبيننا انها لا تعارض بينها وبين سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجه وانما يظن التعارض من سوء الفهم وهذه طريقة وخيمة ذميمة وهي رد السنن الثابتة بما يفهم من ظاهر القرآن والعلم كل العلم تنزيل السنن على القرآن فانها مشقة منه وماخوذة عن من جاء به وهي بيان له لانها مناقضة له \* وقولكم انه معارض



بما رواه النسائي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه كل يوم مد من حنطة \* فخطأ قبيح فان النسائي رواه هكذا اخبرنا محمد بن عبد الاعلى ثنا يزيد بن زريع ثنا حجاج الاحوال ثنا ايوب بن موسى عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مد من حنطة \* هكذا رواه قول ابن عباس لا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يعارض قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول ابن عباس ثم يقدم عليه مع ثبوت الخلاف عن ابن عباس ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل هذا الكلام قط وكيف يقوله وقد ثبت عنه في الصحيحين انه قال من مات وعليه صيام صام عنه وله \* فكيف يقوله وقد قال في حديث بريدة الذي رواه مسلم في صحيحه ان امرأة قالت له ان امي ماتت وعليها صوم شهر قال صومي عن امك \* واما قولكم انه معارض بحديث ابن عمر من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه \* فمن هذا النمط فانه حديث باطل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيهقي حديث محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه لا يصح \* محمد بن عبد الرحمن كثير الوهم وانما رواه اصحاب نافع عن ابن عمر من قوله \* واما قولكم انه معارض بالقياس الجلي على الصلوة

والاسلام والتوبة فان احدا لا يفعلها عن احد فلعمري انه لقياس جلي البطلان والفساد لرد سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيحة الصريحة له وشهادتها بطلانها وقد اوضحنا الفرق بين قبول الاسلام عن الكافر بعد موته وبين انتفاع المسلم بما يهديه اليه اخوه المسلم من ثواب صيام او صدقة او صلوة ولعمري ان الفرق بينها اوضح من ان يخفى وهل في القياس افسد من قياس انتفاع المسلم بعد موته بما يهديه اليه اخوه المسلم من ثواب عمله على قبول الاسلام عن الكافر بعد موته او قبول التوبة عن المجرم بعد موته \*

### فصل

واما كلام الشافعي رحمه الله في تغليط راوي حديث ابن عباس ان نذرا ام سعد كان صوما \* فقد اجاب عنه انصر الناس له وهو البيهقي ونحن نذكر كلامه بلفظه قال في (كتاب المعرفة) بعد ان حكى كلامه قد ثبت جواز القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعكرمة عن ابن عباس وفي رواية اكثرهم ان امرأة سألت فاشبه ان تكون غير قصة ام سعد وفي رواية بعضهم صومي عن امك قال وتشهد له بالصحة رواية عبد الله بن عطاء المدني قال حدثني عبد الله بن بريدة الاسلمي عن ابيه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتته امرأة فقالت يا رسول الله اني كنت تصدقت بوليدة علي امي فماتت وبقيت الوليدة قال قد وجب اجر كور رجعت اليك في الميراث قالت فانها



ماتت وعليها صوم شهر قال صومي عن امك قال وانها ماتت ولم تحج قال  
 فحجى عن امك رواه مسلم في صحيحه من اوجه عن عبد الله بن عطاء انتهى  
 قلت وقد روى ابو بكر بن ابي شيبة ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن مسلم  
 البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليه صيام شهر افاقضيه  
 عنها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو كان عليها دين اكنت قاضيه عنها  
 قال نعم قال فدين الله احق ان يقضى ورواه ابن خزيمة ثنا معاوية بن  
 عمرو وثنا زائدة عن الاعمش فذكره ورواه النسائي عن قتيبة بن سعيد  
 ثناء نيرة عن الاعمش فذكره فهذا غير حديث ام سعد اسناد او متنا  
 فان قصة ام سعد رواها مالك عن الزهري عن عبيد الله بن  
 عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ان سعد بن عبادَةَ استفتى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال ان امي ماتت وعليها نذر فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم اقضه عنها هكذا الخرجاه في الصحيحين فهب ان هذا هو المحفوظ  
 في هذا الحديث انه نذر مطلق لم يسم فهل يكون هذا في حديث الاعمش  
 عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير على ان ترك استيفصال النبي صلى الله  
 عليه وسلم لسعد في النذر هل كان صلوة او صدقة او صياما مع ان  
 الناذر قد نذر هذا وهذا يدل على انه لا فرق بين قضاء نذر الصيام والصلوة  
 والا لقال له ما هو النذر فان النذر اذا انقسم الى قسمين نذر يقبل  
 القضاء عن الميت ونذر لا يقبله لم يكن بد من الاستفصال \*

## فصل

ونحن نذكر اقوال اهل العلم في الصوم عن الميت لثلاثتهم ان في المسئلة  
 اجماعا بخلافه قال عبيد الله بن عباس يصام عنه في النذر ويطعم عنه  
 في قضاء رمضان وهذا مذهب الامام احمد وقال ابو ثور يصام عنه  
 النذر والقرض وكذلك قال داود بن علي واصحابه يصام عنه نذرا  
 كان او فرضا وقال الاوزاعي يجعل وليه مكان الصوم صدقة فان  
 لم يجد صام عنه وهذا قول سفیان الثوري في احدي الروايتين عنه  
 وقال ابو عبيد القاسم بن سلام يصام عنه النذر ويطعم عنه في  
 القرض وقال الحسن اذا كان عليه صيام شهر فصام عنه ثلاثون  
 رجلا يوما واحدا جاز \*

## فصل

واما قولكم انه يصل اليه في الحج ثواب النفقة دون افعال المناسك  
 فدعوى مجردة بلا برهان والسنة تردّها فان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال حج عن ايكم وقال للمرأة حجي عن امك فاخبر ان الحج نفسه  
 عن الميت ولم يقل ان الاتفاق هو الذي يقع عنه وكذلك قال للذي  
 سمعه يلبي عن شبرمة حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة ولما سأله المرأة  
 عن الطفل الذي معها فقالت هذا حج قال نعم ولم يقل انه ثواب  
 الاتفاق بل اخبر ان له حجما مع انه لم يفعل شيئا بل وليه ينوب عنه في افعال  
 المناسك ثم ان النائب عن الميت قد لا ينفق شيئا في حجته غير نفقة



مقامه فما الذي يجعل ثواب نفقة مقامه للمحجوج عنه وهو لم ينفقها على الحج بل تلك نفقته اقام ام سافر فهذا القول تردده السنة والقياس والله اعلم \*

### فصل \*

\* فان قيل \* فهل تشترون في وصول الثواب ان يهديه بلفظه ام يكفي في وصوله مجرد نية العامل ان يهديها الى الغير \* قيل \* السنة لم اشترط التلفظ بالاهداء في حديث واحد بل اطلق صلى الله عليه وسلم الفعل عن الغير كالصوم والحج والصدقة ولم يقل لفاعل ذلك قل اللهم هذا عن فلان ابن فلان والله سبحانه يعلم نية العبد وقصده بعمله فان ذكره جاز وان ترك ذكره واكتفى بالنية والقصد وصل اليه ولا يحتاج ان يقول اللهم اني صائم غد عن فلان ابن فلان ولهذا والله اعلم اشترط من اشترط نية الفعل عن الغير قبله ليكون واقعا بالقصد عن الميت فاما اذا فعله لنفسه ثم نوى ان يجعل ثوابه للغير لم يصح للغير بمجرد النية كما لو نوى ان يهب او يعتق او يتصدق لم يحصل ذلك بمجرد النية ومما يوضح ذلك انه لو بنى مكانا بنية ان يجعله مسجدا او مدرسة او سقاية ونحو ذلك صار وقفه بفعله مع النية ولم يحتج الى تلفظ وكذا لو اعطى الفقير مالا بنية الزكاة سقطت عنه الزكاة وان لم يتلفظ بها وكذلك لو ادى عن غيره دين احيا كان او ميتا سقط من ذمته وان لم يقل هذا عن فلان \* فان قيل \* فهل ينبغي عليه تعليق الاهداء بان يقول اللهم ان كنت قبلت هذا العمل واثبتني عليه فاجعل ثوابه لفلان ام لا \* قيل \*

الاهداء باللفظ لا يكفي بمجرد النية

هل يتعين في اهداء الثواب تعليق العمل بالقبول ام لا

لا يتعين ذلك لفظا ولا قصدا بل لا فائدة في هذا الشرط فان الله سبحانه انما يفعل هذا سواء شرطه او لم يشترطه فلو كان سبحانه يفعل غير هذا بدون الشرط كان في الشرط فائدة واما قوله اللهم ان كنت اثبتني على هذا فاجعل ثوابه لفلان فهو بناء على ان الثواب يقع للعامل ثم ينتقل منه الى من اهدى له وليس كذلك بل اذا نوى حال الفعل انه عن فلان وقع الثواب او لا عن المعمول له كما لو اعتق عبدا عن غيره لانقول ان الولاء يقع للمعتق ثم ينتقل عنه الى المعتق عنه فهكذا هذا وبالله التوفيق \* فان قيل \* فما الافضل انه يهدي الى الميت \* قيل \* الافضل ما كان انفع في نفسه فالعتق عنه والصدقة افضل من الصيام عنه وفضل الصدقة ما صادفت حاجة من المتصدق عليه وكانت دائمة مستمرة ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم افضل الصدقة سقي الماء \* وهذا في موضع يقل فيه الماء ويكثر فيه العطش والافسق الماء على الانهار والعتي لا يكون افضل من اطعام الطعام عند الحاجة وكذلك الدعاء والاستغفار له اذا كان بصدق من الداعي واخلاص وتضرع فهو في موضعه افضل من الصدقة عنه كالصلاة على الجنازة والوقوف للدعاء على قبره وبالجملة فافضل ما يهدي الى الميت العتق والصدقة والاستغفار له والدعاء له والحج عنه \* واما قراءة القرآن \* واهداءها له تطوعا بغير اجرة فهذا يصل اليه كما يصل ثواب الصوم والحج \* فان قيل \* فهذا لم يكن معروفا في السلف ولا يمكن نقله عن واحد منهم مع شدة حرصهم

الحج في الاعمال افضل في اهداء الثواب الى الميت

بيان وصول ثواب قراءة القرآن وما يتعلق به

على الخير ولا ارشد هم النبي صلى الله عليه وسلم اليه وقد ارشد هم الى الدعاء والاستغفار والصدقة والحج والصيام فلو كان ثواب القراءة يصل لارشد هم اليه ولكانوا يفعلونه فالجواب ان مورد هذا السؤال ان كان معترفا بوصول ثواب الحج والصيام والدعاء والاستغفار قبل له ما هذه الخاصة التي منعت وصول ثواب القرآن واقتضت وصول ثواب هذه الاعمال وهل هذا لا يفرق بين المتماثلات وان لم يعترف بوصول تلك الاشياء الى الميت فهو مجوج بالكتاب والسنة والاجماع وقواعد الشرع واما السبب الذي لاجله لم يظهر ذلك في السلف فهو انهم لم يكن لهم اوقاف على من يقرأ ويهدي الى الموتى ولا كانوا يعرفون ذلك البتة ولا كانوا يقصدون القبر للقراءة عنده (١) كما يفعله الناس اليوم ولا كان احد هم يشهد من حضره من الناس على ان ثواب هذه القراءة لفلان الميت بل ولا ثواب هذه الصدقة والصوم ثم يقال لهذا القائل لو كلفت ان تنقل عن واحد من السلف انه قال اللهم ثواب هذا الصوم لفلان لعجزت فان القوم كانوا احرص شي على كتمان اعمال البر فلم يكونوا يشهدوا على الله بايصال ثوابها الى امواتهم فان قيل فرسول الله صلى الله عليه وسلم ارشد هم الى الصوم والصدقة والحج دون القراءة قيل هو صلى الله عليه وسلم لم يتدبرهم بذلك بل خرج ذلك منه مخرج الجواب لهم فهذا اسأله عن الحج عن ميتة فاذا ناله وهذا اسأله عن الصيام عنه فاذا ناله وهذا اسأله عن الصدقة فاذا ناله ولم يمنعهم مما سوى ذلك واي فرق بين

(١) قلت قد مر في اول هذا الكتاب عن الشعبي قال كانت الانصار اذا مات لهم الميت اجتمعوا الى قبره يقرؤن القرآن الحسن بن احمد عفا الله عنهما

وصول ثواب الصوم الذي هو مجرد نية وامساك وبين وصول ثواب القراءة والذكر والقائل ان احدا من السلف لم يفعل ذلك قائل ما لا علم له به فان هذه شهادة على نفي ما لم يعلمه فما يدريه ان السلف كانوا يفعلون ذلك ولا يشهدون من حضرهم عليه بل يكفي اطلاع علام الغيوب على نياتهم ومقاصدهم لاسيما والتلفظ بنية الاهداء لا يشترط كما تقدم وسر المسئلة ان الثواب ملك للعامل فاذا تبرع به واهداه الى اخيه المسلم او صله الله اليه فما الذي خص من هذا ثواب قراءة القرآن وحجر على العبد ان يوصله الى اخيه وهذا عمل الناس حتى المنكرين في سائر الاعصار والامصار من غير تكبير من العلماء فان قيل فما تقولون في الاهداء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل من الفقهاء المتأخرين من استحبه ومنهم من لم يستحبه وراه بدعة فان الصحابة لم يكونوا يفعلونه وان النبي صلى الله عليه وسلم له اجر كل من عمل خيرا من امنه من غير ان ينقص من اجر المامل شي لانه هو الذي دل امته على كل خير وارشد هم ودعاهم اليه ومن دعا الى هدى فله من الاجر مثل اجور من تبعه من غير ان ينقص من اجورهم شي وكل هدى وعلم فانما ناله امته على يده فله مثل اجر من اتبعه اهداه اليه او لم يهده والله اعلم

فصل \* \* \* واما المسئلة السابعة عشر وهي هل الروح قديمة او محدثة مخلوقة واذا كانت محدثة مخلوقة وهي من امر الله فكيف يكون امر الله محدثا مخلوقا قد اخبر سبحانه انه نفخ في ادم من روحه فهذه الاضافة اليه هل



تدل على انها قديمة ام لا وما حقيقة هذه الاضافة فقد اخبر عن ادم انه خلقه  
بيده ونفخ فيه من روحه فاضاف اليه الروح اليه اضافة واحدة ❖  
فهذه مسألة زل فيها عالم وصل فيها طوائف من بني ادم وهدى الله اتباع  
رسوله فيها الحق المبين والصواب المستبين فاجمعت الرسل صلوات الله  
وسلامه عليهم على انها محدثة مخلوقة مصنوعة مربية مدبرة هذا معلوم  
بالاضطرار من دين الرسل صلوات الله وسلامه عليهم كما يعلم بالاضطرار  
من دينهم ان العالم حادث وان معاد الابدان واقع وان الله وحده الخالق  
وكل ما سواه مخلوق له وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين وتابعيهم  
وهم القرون الفضيلة على ذلك من غير اختلاف بينهم في حدوثها وانها  
مخلوقة حتى نبقت نابغة من قصر فهمه في الكتاب والسنة فزعم انها قديمة غير  
مخلوقة واحتج بانها من امر الله وامره غير مخلوق وبان الله تعالى اضافها  
اليه كما اضاف اليه علمه وكتابه وقدرته وسمع وبصره ويده وثوقه  
اخرى فقالوا لا نقول مخلوقة ولا غير مخلوقة وسئل عن ذلك حافظ  
اصبهان ابو عبد الله بن مندة فقال اما بعد فان سائلا سألني عن الروح  
التي جعلها الله سبحانه قوام نفس الخلق وابدانهم وذكر ان اقواما تكلموا  
في الروح وزعموا انها غير مخلوقة وخص بعضهم منها ارواح القدس  
وانها من ذات الله قال واذا ذكر اختلاف اقواميل متقدميهم وابين  
ما يخالف اقواميلهم من الكتاب والاثرواقاويل الصحابة والتابعين واهل  
العلم واذا كرر بعد ذلك وجوه الروح من الكتاب والاثرواوضح خطأ

المتكلم في الروح بغير علم وان كلامهم يوافق قول جهنم واصحابه فنقول  
وبالله التوفيق ان الناس اختلفوا في معرفة الارواح ومحلها من النفس  
فقال بعضهم الارواح كلها مخلوقة وهذا مذهب اهل الجماعة والاثرو  
واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم الارواح جنود مجندة فما تعارف  
منها ايتلف وما تناكر منها اختلف والجنود المجندة لا تكون الا مخلوقة  
وقال بعضهم الارواح من امر الله اخفى الله حقيقتها وعلمها عن الخلق  
واحتجوا بقول الله تعالى قل الروح من امر ربي وقال بعضهم الارواح نور  
من نور الله تعالى وحياة من حياته واحتجت بقول النبي صلى الله عليه وسلم  
ان الله خلق خلقه في ظلمة والقي عليهم من نوره ثم ذكر الخلاف في الارواح  
هل تموت ام لا وهل تمذب مع الاجساد في البرزخ وفي مستقرها  
بعد الموت وهل هي النفس او غيرها وقال محمد بن نصر المروزي  
في كتابه تأويل صنف من الزنادقة وصنف من الروافض في روح ادم  
ماتاً ولله النصارى في روح عيسى وماتاً وله قوم من ان الروح انفصل من  
ذات الله فصارى المؤمنين فعبد صنف من النصارى عيسى ومريم جميعاً لان  
عيسى عندهم روح من الله صار في مريم فهو غير مخلوق عندهم وقال صنف من  
الزنادقة وصنف من الروافض ان روح ادم مثل ذلك انه غير مخلوق وتاؤلوا  
قوله تعالى ونفخت فيه من روحي وقوله تعالى ثم سواه ونفخ فيه من روحه  
فزعموا ان روح آدم ليس بمخلوق كما تأؤل من قال ان النور من الرب  
غير مخلوق قالوا ثم صار بعد آدم في الوحي بعده ثم هو في كل نبي ووصي الى

ان صار في علي ثم في الحسن والحسين ثم في كل وصي وامام فيه يعلم الامام كل شيء ولا يحتاج ان يتعلم من احد ولا خلاف بين المسلمين ان الارواح التي في آدم وبنيه وعيسى ومن سواه من بني ادم كلها مخلوقة لله خلقها وانشاها وكونها واختراعها ثم اضافها الى نفسه كما اضاف اليه سائر خلقه قال تعالى وسفر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه \* وقال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الادمي مخلوقة مبدعة بانفاق سلف الامة وانتمها وسائر اهل السنة وقد حكي اجماع العلماء على انها مخلوقة غير واحد من ائمة المسلمين مثل محمد بن نصر المروزي الامام المشهور الذي هو من اعلم اهل زمانه بالاجماع والاختلاف وكذلك ابو محمد بن قتيبة قال في (كتاب اللفظ) لما تكلم على الروح قال النسم الارواح قال واجمع الناس على ان الله تعالى هو فائق الحبة وبارئ النسمه اي خالق الروح وقال ابو اسحق بن شافلا فيما اجاب به في هذه المسئلة ساءلت رجلك الله عن الروح مخلوقة هي او غير مخلوقة قال وهذا مما لا يشك فيه من وفق للصواب ان الروح من الاشياء المخلوقة وقد تكلم في هذه المسئلة طوائف من اكابر العلماء والمشائخ وردوا على من يزعم انها غير مخلوقة وصنف الحافظ ابو عبد الله بن مندة في ذلك كتابا كبيرا وقبله الامام محمد بن نصر المروزي وغيره والشيخ ابو سعيد الخزاز وابو يعقوب النهرجوري والقاضي ابو يعلى وقد نص على ذلك الائمة الكبار واشتد تكبيرهم على من يقول ذلك في روح عيسى ابن مريم فكيف بروح غيره كما ذكره

الامام احمد فيما كتبه في مجلسه في الرد على الزنادقة والجهمية \* ثم ان الجهمي ادعى امرا فقال \* انا جدي في كتاب الله ما يدل على ان القرآن مخلوق قول الله تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكنته القاها الى مريم وروح منه \* وعيسى مخلوق \* قلنا له \* ان الله تعالى منعك الفهم للقران ان عيسى تجري عليه الفاظ لا تجري على القران لانا نسميه مولودا وطفلا وصبيا وغلما ياكل ويشرب وهو مخاطب بالامر والنهي يجري عليه الخطاب والوعد والوعيد ثم هو من ذرية نوح ومن ذرية ابراهيم فلا يحل لنا ان نقول في القران ما نقول في عيسى فهل سمعتم الله يقول في القران ما قال في عيسى ولكن المعنى في قوله انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكنته القاها الى مريم \* حين قال له كن فكان عيسى يكن وليس عيسى هو كن ولكن كان يكن فكن من الله قول وليس كن مخلوقا وكذبت النصارى والجهمية على الله في امر عيسى وذلك ان الجهمية قالوا روح الله وكنته الا ان كنهه مخلوقة وقالت النصارى عيسى روح الله وكنته من ذاته كما يقال هذه الخرقه من هذا الثوب \* قلنا نحن \* ان عيسى بالكلمة كان وليس عيسى هو الكلمة وانما الكلمة قول الله تعالى كن وقوله وروح منه يقول من امره كان الروح فيه كقوله وسفر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه يقول من امره وتفسير روح الله انما معناها بكلمة الله خلقها كما يقال عبد الله وسماه الله وارض الله فقد صرح بان روح المسيح مخلوقة فكيف بسائر الارواح وقد اضاف الله اليه الروح



الذي ارسله الى مريم وهو عبده ورسوله ولم يدل ذلك على انه  
قديم غير مخلوق فقال تعالى فارسلنا اليها رسولا فاقالت  
اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما انا رسول ربك لاهب لك  
غلاما زكيا فهذا الروح هو روح الله وهو عبده ورسوله وسند كران شاء  
الله اقسام المضاف الى الله واني يكون المضاف صفة له قديمة واني  
يكون مخلوقا وما ضابط ذلك \*

### فصل

والذي يدل على خلقها وجوه \* احدها \* قول الله تعالى الله خالق كل  
شيء \* فهذا اللفظ عام لا تخصيص فيه بوجه ما ولا يدخل في ذلك صفاته  
فانها داخله في مسمى اسمه فالله سبحانه هو الاله الموصوف بصفات الكمال  
فعله وقدرته وحياته وارادته وسمعه وبصره وسائر صفاته داخل  
في مسمى اسمه ليس د اخلا في الاشياء المخلوقة كما لم تدخل ذاته فيها  
فهو سبحانه بذاته وصفاته الخالق وما سواه مخلوق ومعلوم قطعان  
الروح ليست هي الله ولا صفة من صفاته وانما هي مصنوع من مصنوعاته  
فوقوع الخلق عليها كوقوعه على الملائكة والجن والانس \* الوجه  
الثاني \* قوله تعالى لزكريا وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا \* وهذا  
الخطاب لروحه وبذاته ليس لبدنه فقط فان البدن وحده لا يفهم  
ولا يخاطب ولا يعقل وانما الذي يفهم ويعقل ويخاطب هو الروح  
\* الثالث \* قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون \* الرابع \* قوله تعالى ولقد

خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لادم \* وهذا الاخبار انما  
يتناول ارواحنا واجسادنا كما يقوله الجمهور واما ان يكون واقعا على  
الارواح قبل خلق الاجساد كما يقوله من يزعم ذلك وعلى التقديرين  
فهو صريح في خلق الارواح \* الخامس \* النصوص الدالة على انه  
سبحانه ربنا ورب ابائنا الاولين ورب كل شيء وهذه الربوبية شاملة  
لارواحنا وابداننا فالارواح مربية له مملوكة كما ان الاجسام كذلك  
وكل مربوب مملوك فهو مخلوق \* السادس \* اول سورة في القرآن  
وهي الفاتحة تدل على ان الارواح مخلوقة من عدة اوجه \* احدها \*  
قوله الحمد لله رب العلمين \* والارواح من جملة العالم فهو ربها \* الثاني \*  
قوله اياك نعبد واياك نستعين \* فالارواح عابدة له مستعينة ولو كانت  
غير مخلوقة لكانت معبودة مستعانة بها \* الثالث \* انها فقيرة الى هداية  
فاطرها وربها تسأل ان يهديها صراطه المستقيم \* الرابع \* انها منعم عليها  
مرحومة ومغضوب عليها وضالة شقية وهذا شأن المربوب المملوك لا  
شأن القديم غير المخلوق \* الوجه السابع \* النصوص الدالة على ان  
الانسان عبد بمجملته وليست عبوديته واقعة على بدنه دون روحه  
بل عبودية الروح اصل وعبودية البدن تبع كما انه تبع لها في الاحكام  
وهي التي تحركه وتسعمله وهو تبع لها في العبودية \* الوجه الثامن \*  
قوله تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا  
فلو كانت روحه قديمة لكان الانسان لم يزل شيئا مذكورا فاما هو

فصل في بيان الدلائل على خلق الارواح \*

انسان بروحه لا يدنه فقط كما قيل \*

يا خادما الجسم كم تشقى بخدمته \* فانت بالروح لا بالجسم انسان  
\* الوجه التاسع \* النصوص الدالة على ان الله سبحانه كان ولم يكن شئ  
غيره كما ثبت في صحيح البخاري من حديث عمران بن حصين ان اهل اليمن  
قالوا يا رسول الله جئناك لتنفقه في الدين ونسألك عن اول هذا  
الامر فقال كان الله ولم يكن شئ غيره وكان عرشه على الماء وكتب  
في الذكر كل شئ \* فلم يكن مع الله ارواح ولا نفوس قديمة يساوى وجودها  
وجوده تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل هو الاول وحده لا يشركه  
غيره في اوليته بوجه من الوجوه \* الوجه العاشر \* النصوص الدالة  
على خلق الملائكة وهم ارواح مستغنية عن اجساد تقوم بها وهم مخلوقون  
قبل خلق الانسان وروحه فاذا كان الملك الذي يحدث الروح  
في جسد ابن ادم بنفخته مخلوقا فكيف تكون الروح الحادثة بنفخة قديمة  
وهؤلاء الغالطون يظنون ان الملك يرسل الى الجنين بروح قديمة  
ازلية ينفخها فيه كما يرسل الرسول بثوب الى الانسان يلبسه اياه وهذا  
ضلال وخطأ وانما يرسل الله سبحانه اليه الملك فينفخ فيه نفخة تحدث  
له الروح بواسطة تلك النفخة فتكون النفخة هي سبب حصول الروح  
وحدوثها كما كان الوطي والانزال سبب تكوين جسمه والاذاء سبب  
نموه فمادة الروح من نفخة الملك ومادة الجسم من صب الماء في الرحم  
فهذه مادة سماوية وهذه مادة ارضية فمن الناس من تقلب عليه المادة

السماوية فتصير روحه علوية شريفة تناسب الملائكة ومنهم من تقلب عليه  
المادة الارضية فتصير روحه سفلية ترابية مهينة تناسب الارواح السفلية  
فالملك اب لروحه والتراب اب لبدنه وجسمه \* الوجه الحادي عشر \*  
حديث ابي هريرة الذي في صحيح البخاري وغيره عن النبي صلى الله  
عليه وسلم الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها  
اختلف \* والجنود المجندة لا تكون الا مخلوقوه هذا الحديث رواه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم ابو هريرة وعائشة ام المؤمنين وسلمان  
الفارسي وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو  
وعلي بن ابي طالب وعمرو بن عبسة \* الوجه الثاني عشر \* ان الروح توصف  
بالوفاة والقبض والامساك والارسال وهذا شأن المخلوق المحدث  
المربوب قال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها  
فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى ان  
في ذلك لايات لقوم يتفكرون \* والانس ههنا هي الارواح قطعاً وفي  
الصحيحين من حديث عبد الله بن ابي قتادة الانصاري عن ابيه قال سرينا  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفرة ذات ليلة فقلنا يا رسول الله لو عرست  
بنا فقال اني اخاف ان تناموا فمن يوقظنا للصلاة فقال بلال انا يا رسول الله  
قال فعمرس بالقوم فاضطجعوا واستند بلال الى راحلته فغلبته عيناه  
فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طلع جانب الشمس فقال  
يا بلال اين ما قلت لنا فقال والذي بعثك بالحق ما القيت علي نومة مثلها



فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قبض ارواحكم حين شاء وردها حين شاء فهذه الروح المقبوضة هي النفس التي يتوفاها الله حين موتها وفي منامها وهي التي يتوفاها ملك الموت وهي التي تتوفاها رسل الله سبحانه وهي التي يجلس الملك عند رأس صاحبها ويخرجها من بدنه كرها ويكفنها بكفن من الجنة والنار ويصعد بها الى السماء فتصلي عليها الملائكة وتلعننها وتوقف بين يدي ربها فيقضى فيها امره ثم تعاد الى الارض فتدخل بين الميت واكفانه فيسئل ويمتحن ويعاقب وينعم وهي التي تجعل في اجواف الطير الخضض تاكل وتشرب من الجنة وهي التي تعرض على النار غدا ووعشيا وهي التي تؤمن وتكفر وتطيع وتعصى وهي الامارة بالسوء وهي اللوامة وهي المطمئنة الى ربها وامره وذكره وهي التي تعذب وتعم وتسعد وتشقى وتحبس وترسل وتصح وتسقم وتلد وتالم وتخاف وتحزن وما ذاك الاسماء مخلوق مبدع وصفات منشأ مخترع واحكام مربوط مدير مصرف تحت مشيئة خالقه وفاطره وبارئه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند نومه اللهم انت خلقت نفسي وانت توفاها لك مما اتها ومحيها فان امسكتها فارحمها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين وهو تعالى باري النفوس كما هو باري الاجساد قال تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير قيل من قبل ان نبرأ المصيبة وقيل من قبل ان نبرأ الارض وقيل من قبل ان نبرأ الانفس وهو اولى لانه اقرب مذكور الى الضمير ولو

ولو قيل يرجع الى الثلاثة اي من قبل ان نبرأ المصيبة والارض والانفس لكان اوجه وكيف تكون قدime مستغنية عن خالق مبدع لها وشواهد الفقر والحاجة والضرورة اعدل شواهد على انها مخلوقة مربية مصنوعة وان وجود ذاتها وصفاتها وافعالها من ربها وفاطرها ليس لها من نفسها الا العدم فهي لا تملك لنفسها ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا الا تستطيع ان تاخذ من الخير الا ما اعطاها ولا تتقى من الشر الا ما وقاها ولا تهتدى الى شيء من مصالح دنياها واخرها الا بهداه ولا تصلح الا بتوفيقه لها واصلاحه اياها ولا تعلم الا ما علمها ولا تعدى ما اهلها فهو الذي خلقها فسواها واهلها فجورها وتقواها فآخبر سبحانه انه خالقها ومبدعها وخالق افعالها من الفجور والتقوى خلافا لمن يقول انها ليست مخلوقة ولمن يقول انها وان كانت مخلوقة فليس خالقا لافعالها بل هي التي تخلق افعالها وهما قولان لاهل الضلال والفي ومعلوم انها لو كانت قدime غير مخلوقة لكانت مستغنية بنفسها في وجودها وصفاتها وكما لها وهذا من ابطال الباطل فان فقرها اليه سبحانه في وجودها وكما لها صلاحها هو من لوازم ذاتها ليس معللا بعلة فانه امر ذاتي لها كما ان غناء ربها وفاطرها ومبدعها من لوازم ذاتها ليس معللا بعلة فهو سبحانه الغني بالذات وهي الفقيرة اليه بالذات فلا يشار كه سبحانه في غناه مشاركه كما لا يشار كه في قدمه وربوبية والهيته وملكه التام وكما له المقدس مشاركه فشواهد الخلق والحدوث على الارواح كشواهد

على الابد ان قال تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني  
الحمد وهذا الخطاب بالفقراء الى الارواح والابدان ليس هو الابدان  
فقط وهذا الفناء التام لله وحده لا يشركه فيه غيره وقد ارشد الله  
سجانه عباد الى اوضح دليل على ذلك بقوله فلولا اذ ابانت الخلقوم  
وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون فلولا  
ان كنتم غير مدبين ترجعونها ان كنتم صادقين فاي فلولا ان كنتم  
غير مملوكين ومقهورين ومربوبين ومجازين باعمالكم تردون الارواح  
الى الابدان اذا وصلت الى هذا الموضع اولاً تعلمون بذلك انها  
مدبنة مملوكة مربوبة محاسبة مجزية بعماها وكلما تقدم ذكره في هذا الجواب  
من احكام الروح وشانها ومستقرها بعد الموت فهو دليل على انها مخلوقة  
مربوبة مدبرة ليست بقديمة وهذا الامر اوضح من ان تساق الادلة عليه  
لولا ضلال من المتصوفة واهل البدع ومن قصر فهمه في كتاب الله  
وسنة رسوله فاتى من سوء الفهم لا من النص تكلموا في انفسهم وارواحهم  
بمادل على انهم من اجهل الناس بها وكيف يمكن من له ادنى مسكة من  
عقل ان ينكر امر الشهد به عليه نفسه وصفاته وافعاله وجوارحه  
واعضاؤه بل تشهد به السموات والارض والخليقة لله سبحانه في  
كل ما سواه اية بل ايات تدل على انه مخلوق مربوب وانه خالق وربه  
وبارئ ومليكه ولو حجد ذلك فمعه شاهد عليه

### فصل

واما ما احتجت به هذه الطائفة فاما ما اتوا به من اتباع متشابه القرآن  
والعدول عن محكمه فهذا شأن كل ضال ومبتدع فمحكم القرآن من  
اوله الى آخره يدل على ان الله تعالى خالق الارواح ومبدعها واما قوله تعالى  
قل الروح من امر ربي فمعلوم قطعاً انه ليس المراد ههنا بالامر الطلب  
الذي هو احد انواع الكلام فيكون المراد ان الروح كلامه الذي يأمر به  
وانما المراد بالامر ههنا المأمور وهو عرف مستعمل في لغة العرب وفي  
القرآن منه كثير كقوله تعالى اتى امر الله اى مأموره الذي قدره  
وقضاه وقال له كن فيكون وكذا لك قوله فما اغنت عنهم المهتم التي  
يدعون من دون الله من شئ لما جاء امر ربك اى مأموره الذي امر به من  
هلاكهم وكذلك قوله وما امر الساعة الا كلمح البصر وكذلك الخلق  
يستعمل بمعنى المخلوق كقوله للجنة انت رحمتي فليس في قوله قل الروح  
من امر ربي ما يدل على انها قديمة غير مخلوقة بوجه ما وقد قال بعض  
السلف في تفسيرها جرى بامر الله في اجساد الخلق وبقدرته استقر  
وهذا بناء على ان المراد بالروح في الاية روح الانسان وفي ذلك خلاف  
بين السلف والخلف واكثر السلف بل كلهم على ان الروح المسئول عنها  
في الاية ليست ارواح بني آدم بل هو الروح الذي اخبر الله عنه في كتابه  
انه يقوم يوم القيامة مع الملائكة وهو ملك عظيم وقد ثبت في الصحيح  
من حديث الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال بينا انا



امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرة المدينة وهو متكى على عسيب  
 فمر ناعلي فمر من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال  
 بعضهم لا تسألوه عسى ان يخبر فيه بشئ تكرهونه وقال بعضهم  
 نسأله فقام رجل فقال يا ابا القاسم ما الروح فسكت عنه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فعلمت انه يوحى اليه فقمت فلما تجلى عنه قال  
 ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم  
 الا قليلا \* ومعلوم انهم انما سألوه عن امر لا يعرف الا بالوحى وذلك  
 هو الروح الذي عند الله لا يعلمها الناس واما ارواح بني آدم فليست  
 من الغيب وقد تكلم فيها طوائف الناس من اهل الملل وغيرهم فلم يكن  
 الجواب عنها من اعلام النبوة \* فان قيل \* فقد قال ابو الشيخ ثنا الحسين  
 ابن محمد بن ابراهيم انا ابراهيم بن الحكم عن ابيه عن السدي عن ابي  
 مالك عن ابن عباس قال بعثت قريش عتبة بن ابي معيط وعبد الله بن  
 ابي امية بن المغيرة الى يهود المدينة يسألونهم عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقالوا لهم انه قد خرج فينا رجل يزعم انه نبي وليس على ديننا  
 ولا على دينكم قالوا فمن تبعه قالوا سفلتنا والضعفاء والعبيد ومن لا خير فيه  
 واما اشراف قومه فلم يتبعوه فقالوا انه قد اظل زمان نبي يخرج وهو على  
 ما تصفون من امر هذا الرجل فأتوه فاستلوه عن ثلاث خصال نأمركم  
 بهن فان اخبركم بهن فهو نبي صادق وان لم يخبركم بهن فهو كذاب سلوه  
 عن الروح التي فزع الله تعالى في آدم فان قال لكم هي من الله فقولوا كيف

يعذب الله في النار شيئا هو منه فسأل جبريل عنها فانزل الله عز وجل  
 ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي يقول هو خلق من خلق  
 الله ليس هو من الله \* ثم ذكر باقي الحديث قيل مثل هذا الاسناد لا يمتنع  
 به فانه من تفسير السدي عن ابي مالك وفيه اشياء منكورة وسباق هذه  
 القصة في السؤال من الصحاح والمسانيد كلها تخالف سباق السدي  
 وقد رواها الاغشي والمهيرة بن مقسم عن ابراهيم عن علقمة عن  
 عبد الله قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على ملا من اليهود وانا امشي  
 معه فسألوه عن الروح قال فسكت فظننت انه يوحى اليه فنزلت  
 ويسألونك عن الروح يعني اليهود قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من  
 العلم الا قليلا \* وكذلك هي في قراءة عبد الله فقالوا كذلك نجد مثله  
 في التوراة ان الروح من امر الله عز وجل رواه جرير بن عبد الحميد  
 وغيره عن المهيرة وروى يحيى بن زكريا بن ابي زائدة عن داود بن ابي  
 هند عن عكرمة عن ابن عباس قال اتت اليهود الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم فسألوه عن الروح فلم يجبهم النبي صلى الله عليه وسلم بشئ فانزل الله  
 عز وجل ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم  
 الا قليلا \* فهذا يدل على ضعف حديث السدي وان السؤال كان بمكة فان  
 هذا الحديث وحديث ابن مسعود صريح ان السؤال كان بالمدينة مباشرة  
 من اليهود ولو كان قد تقدم السؤال والجواب بمكة لم يسكت النبي  
 صلى الله عليه وسلم ولبادر الى جوابهم بما تقدم من اعلام الله له

وما نزل عليه وقد اضطربت الروايات عن ابن عباس في تفسير هذه  
الآية اعظم اضطراب فاما ان تكون من قبل الرواة او تكون اقواله قد  
اضطربت فيها ونحن نذكر ذلك فقد ذكرنا رواية السدي عن ابي مالك  
عنه ورواية داود بن ابي هند عن عكرمة عنه تخالفها وفي رواية داود  
ابن ابي هند هذه اضطراب فقال مسروق بن المزيان وابراهيم بن ابي  
طالب عن يحيى بن زكريا عنه ان اليهود دانت النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال محمد بن نصر المروزي ثنا اسحق انا يحيى بن زكريا عن داود بن  
ابي هند عن عكرمة عن ابن عباس قالت قريش لليهود اعطوا ناشيتا  
نسأل عنه هذا الرجل فقالوا سلوه عن الروح فنزلت ويسئلونك عن  
الروح الآية وهذا يخالف الرواية الاخرى عنه وحدث ابن مسعود  
وعن ابن عباس رواية ثالثة قال هشيم ثنا ابو بشر عن مجاهد عن ابن عباس  
قل الروح امر من امر الله عز وجل وخلق من خلق الله وصور مثل صور  
بني آدم وما نزل من السماء ملك الاومعه واحد من الروح وهذا يدل  
على انها غير الروح التي في ابن ادم وعنه رواية رابعة قال ابن مندة روى  
عبد السلام بن حرب عن خصيف عن مجاهد عن ابن عباس ويسألونك  
عن الروح قل الروح من امر ربي قد نزل من القرآن بمنزل كن نقول كما  
قال الله ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي ثم ساق من  
طريق خصيف عن عكرمة عن ابن عباس انه كان لا يفسر اربعة اشياء  
الرقيم والنسلين والروح وقوله تعالى وسنزلكم مافي السموات ومافي

الارض جميعا منه وعنه رواية خامسة رواها جويبر عن الضحاك عنه  
ان اليهود سألو ارسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح قال قال الله  
تعالى قل الروح من امر ربي \* يعني خلقا من خلقي وما اوتيتم من العلم  
الا قليلا \* يعني لو سئلتهم عن خلق انفسكم وعن مدخل الطعام والشراب  
ومخرجها وما وصفتكم ذلك حق صفته وما اهديتم لصفته ما وعنه رواية  
سائدة روى عبد الغني بن سعيد ثنا موسى بن عبد الرحمن عن ابن  
جريح عن عطاء عن ابن عباس وعن مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس  
في قوله ويسألونك عن الروح وذلك ان قريشا اجتمع فقال بعضهم  
لبعض والله ما كان محمد يكذب ولقد نشأ فينا بالصدق والامانة  
فارسوا جماعة الى اليهود فسألوه عنده وكانوا مستبشرين به يكثرون  
ذكره ويدعون نبوته ويرجون نصرته موقنين بانه سيهاجر اليهم  
ويكونون له انصارا فسألوه عنده فقالت لهم اليهود سلوه عن ثلاث سلوه عن  
الروح وذلك انه ليس في التوراة قصته ولا تفسيره الا ذكر اسم الروح  
فانزل الله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي \* يريد من  
خلق ربي عز وجل \* والروح في القرآن على عدة اوجه \* احدها \*  
الوحي كقوله وكذلك اوحي اليك روحا من امرنا \* وقوله يلقي الروح  
من امره على من يشاء من عباده \* وسمى الوحي روحا لما يحصل به من  
حياة القلوب والارواح \* الثاني \* القوة والثبات والنصرة التي يؤيد  
بها من شاء من عباده المؤمنين كما قال اولائك كتب في قلوبهم الايمان

بيان اختلاف الروايات عن ابن عباس في تفسير الآية ويسئلونك عن الروح



وايدهم بروح منه \* الثالث \* جبريل كقوله تعالى نزل به الروح الامين على قلبك \* وقال تعالى من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله \* وهو روح القدس قال تعالى قل نزل به روح القدس \* الرابع \* الروح التي سأل عنها اليهود فاجيبوا بانها من امر الله وقد قيل انها الروح المذكورة في قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون \* وانها الروح المذكورة في قوله تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم \* الخامس \* المسيح ابن مريم قال تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه \* واما ارواح بني ادم فلم تقع تسميتها في القران الا بالنفس قال تعالى يا ايها النفس المطمئنة \* وقال ولا اقسم بالنفس اللوامة \* وقال ان النفس لامارة بالسوء \* وقال اخرجوا انفسكم \* وقال ونفس وما سواها فاله الجورها وتقواها \* وقال كل نفس ذائقة الموت \* واما في السنة فجاءت بلفظ النفس والروح والمقصود ان كونها من امر الله لا يدل على قدمها وانها غير مخلوقة \*

### فصل

واما استدلالهم باضافتها اليه سبحانه بقوله تعالى ونفخت فيه من روحي \* فينبغي ان يعلم ان المضاف الى الله سبحانه نوصان \* صفات لا تقوم بانفسها \* كالعلم والقدرة والكلام والسمع والبصر فهذه اضافة صفة الى الموصوف بها فعله وكلامه وارادته وقدرته وحياته صفات له غير مخلوقة وكذلك وجهه ويده سبحانه \* والثاني \* اضافة اعيان منفصلة عنه

كالييت والناقة والعبد والرسول والروح فهذه اضافة مخلوق الى خالقه و مصنوع الى صانعه لكنها اضافة تقتضي تخصيصا وتثريفا لتمييزه المضاف عن غيره كبيت الله وان كانت البيوت كلها ملكا له وكذلك ناقة الله والنوق كلها ملكه وخلقها لكن هذه اضافة الى الهيته تقتضي محبة لها وتكريمه وتثريفه بخلاف الاضافة العامة الى ربوبيته حيث تقتضي خلقه وايجاده فالاضافة العامة تقتضي الابدان والخاصة تقتضي الاختيار والله يخلق ما يشاء ويختار مما خلقه كما قال تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار \* واضافة الروح اليه من هذه الاضافة الخاصة لا من العامة ولا من باب اضافة الصفات فتأمل هذا الموضع فانه يخلصك من ضلالات كثيرة وقع فيها من شاء الله من الناس \* فان قيل \* فما تقولون في قوله تعالى ونفخت فيه من روحي \* فاضاف النفخ الى نفسه وهذا يقتضي المباشرة منه تعالى كما في قوله خلقت بيدي ولهذا فرق بينهما في الحديث الصحيح في قوله صلى الله عليه وسلم فياتون ادم فيقولون انت ادم ابوالبشر خلقتك الله بيده ونفخ فيك من روحي واسجد لك ملائكته وعلمك اسماء كل شيء فذكروا لادم اربع خصائص اختص بها عن غيره ولو كانت الروح التي فيه انما هي من نفخة الملك لم يكن له خصيصية بذلك وكان بمنزلة المسيح بل وسائر اولاده فان الروح حصلت فيهم من نفخة الملك وقد قال الله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فهو الذي سواه بيده وهو الذي نفخ فيه من روحي \* قيل \* هذا الموضع هو الذي اوجب لهذه الطائفة ان قالت بتقديم

الروح وتوقف فيها اخرون ولم يفهموا مراد القرآن فاما الروح المضافة الى الرب فهي روح مخلوقة اضافها الى نفسه اضافة تخصيص وتشريف كما بينا واما النفخ فقد قال تعالى في مريم التي احصنت فرجها فننفخ فيه من روحنا وقد اخبر في موضع اخر انه ارسل اليها الملك فنفخ في فرجها وكان النفخ مضافا الى الله امر او اذ لنا الى الرسول مباشرة يبقى ههنا امر ان احد هاهنا يقال فاذا كان النفخ حصل في مريم من جهة الملك وهو الذي ينفخ الارواح في سائر البشر فما وجه تسمية المسيح روح الله واذا كان سائر الناس تحدث ارواحهم من هذه الروح فما خاصية المسيح الثاني ان يقال فهل تعلق الروح بادم كانت بواسطة نفخ هذا الروح هو الذي نفخها فيه باذن الله كما نفخها في مريم ام الرب تعالى هو الذي نفخها بنفسه كما خلقه بيده قبل لعمري الله انهم اسوا لان مهان فاما الاول فالجواب عنه ان الروح الذي نفخ في مريم هو الروح المضاف الى الله الذي اختصه بنفسه و اضافته اليه وهو روح خاص من بين سائر الارواح وليس بالملك الموكل بالنفخ في بطون الحوامل من المؤمنين والكفار فان الله سبحانه وكل بالرحم ملكا ينفخ الروح في الجنين فيكتب رزق المولود واجله وعمله وشقاوته وسعادته واما هذا الروح المرسل الى مريم فهو روح الله الذي اصطفاه من الارواح لنفسه فكان لمريم بمنزلة الاب لسائر النوع فان نفخته لما دخلت في فرجها كان ذلك بمنزلة لقاح الذكر للأنثى من غير ان يكون هناك وطى واما ما اختص به ادم فانه

لم يخلق نكحلة المسيح من ادم ولا نكحلة سائر النوع من اب وام ولا كان الروح الذي نفخ الله فيه منه هو الملك الذي ينفخ الروح في سائر اولاده ولو كان كذلك لم يكن لادم به اختصاص وانما ذكر في الحديث ما اختص به على غيره وهو اربعة اشياء خلق الله له يده ونفخه فيه من روحه واسجد ملائكته له وتعلمه اسماء كل شئ فنفخه فيه من روحه يستلزم تافحا ونفخا ومنفوخا منه فالمنفوخ منه هو الروح المضافة الى الله فمنها سرت النفخة في طينة ادم والله تعالى هو الذي نفخ في طينته من تلك الروح هذا هو الذي دل عليه النص واما كون النفخة بمباشرة منه سبحانه كما خلقه بيده او انها حصلت بامره كما حصلت في مريم عليها السلام فهذا يحتاج الى دليل والفرق بين خلق الله له يده ونفخه فيه من روحه ان اليد غير مخلوقة والروح مخلوقة والخلق فعل من افعال الرب واما النفخ فهل هو من افعاله القائمة به او هو مفعول من مفعولاته القائمة بغيره المنفصلة عنه وهذا يحتاج الى دليل وهذا بخلاف النفخ في فرج مريم فانه مفعول من مفعولاته و اضافته اليه لانه باذنه وامره فنفخه في ادم هل هو فعل له او مفعول وعلى كل تقدير فالروح التي نفخ منها في ادم روح مخلوقة غير قديمة وهي مادة روح ادم فروحه اولى ان تكون حادثة مخلوقة وهو المراد \*

فصل \*\*\*\* واما المسئلة الثامنة عشروني تقدم خلق الارواح

على الاجساد او تاخر خلقها عنها \*

فهذه المسئلة للناس فيها قولان معروفان حكاهما شيخ الاسلام

المسئلة الثامنة عشروني تقدم خلق الارواح على الاجساد او تاخر خلقها عنها \*



وغیره و ممن ذهب الى تقدم خلقها محمد بن نصر المروزي  
وابو محمد بن حزم وحكام ابن حزم اجماعا ونحن نذكر جميع الفريقين  
وما هو الاولى منها بالصواب قال من ذهب الى تقدم خلقها  
على خلق البدن قال الله تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة  
اسجدوا لادم فسجدوا واحا قالوا ثم للترتيب والمهلة فقد تضمنت الاية ان  
خلقها مقدم على امر الله للملائكة بالسجود لادم ومن المعلوم قطعا ان  
ابد اثنا حادثة بعد ذلك فلم انها الارواح قالوا ويدل عليه قوله سبحانه  
واذا اخذ ربك من بني ادم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم  
الست بر بكم قالوا بلى قالوا وهذا الاستنطاق والاشهاد انما كان لارواحنا  
اذ لم تكن الابد ان حينئذ موجودة في الموطأ حدثنا مالك عن زيد بن  
ابي انيسة ان عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب اخبره عن  
مسلم بن يسار الجهني ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الاية واذا اخذ  
ربك من بني ادم من ظهورهم ذريتهم فقال سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يسئل عنها فقال خلق الله ادم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج  
منه ذريته فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل اهل النار يعملون وخلقت  
هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا خلق الرجل للجنة استعمله  
بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخل به الجنة  
واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من

اعمال اهل النار فيدخل به النار قال الحاكم هذا حديث على شرط مسلم  
وروى الحاكم ايضا من طريق هشام بن زيد عن زيد بن اسلم عن ابي صالح  
عن ابي هريرة مرفوعا لما خلق الله ادم مسح ظهره فسقط من ظهره كل  
نسمة هو خالقها الى يوم القيامة امثال الذر ثم جعل بين عيني كل انسان  
منهم ويصام نور ثم عرضهم على ادم فقال من هؤلاء يا رب قال  
هؤلاء ذريتك فرأى رجلا منهم اعجبه ويص ما بين عينيه فقال  
يا رب من هذا فقال هذا ابنتك داود يكون في اخر الامم  
قال كم جعلت له من العمر قال ستين سنة قال يا رب زده من عمري  
اربعتين سنة فقال الله تعالى اذا يكسب ويغتم فلا يبدل فلما انقضى  
عمر ادم جاءه ملك الموت قال اولم يبق من عمري اربعين  
سنة فقال اولم تجعلها لابنتك داود قال فجحد فجدت ذريته ونسي  
فنسيت ذريته وخطأ فخطأت ذريته قال هذا على شرط مسلم ورواه  
الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه الامام احمد  
من حديث ابن عباس قال لما نزلت اية الدين قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان اول من جعد ادم هو زاد محمد بن سعد ثم اكل الله لادم  
الف سنة ولد او دماثة سنة وفي صحيح الحاكم ايضا من حديث ابي جعفر  
الداري ثنا الربيع بن انس عن ابي العالية عن ابي بن كعب في قوله تعالى  
واذا اخذ ربك من بني ادم من ظهورهم الاية قال جمعهم له يومئذ جميعا ما  
هو كائن الى يوم القيامة فجعلهم ارواحا ثم صورهم واستنطقهم فتكلموا

دلائل من يقول بتقدم خلق الارواح على خلق الابد ان

واخذ عليهم العهد والميثاق واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى  
 شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين قال فاني اشهد عليكم  
 السموات السبع والارضين السبع واشهد عليكم اباكم ادم ان تقولوا  
 يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين فلا تشركو ابي شيئا فاني ارسل اليكم  
 رسلي يذكر ونكم عهدى وميثاقى وانزل عليكم كتبي فقالوا انشهد انك  
 ربنا والهنا لا رب لنا غيرك ورفع لهم اباؤهم ادم فرأى فيهم الغنى والفقير  
 وحسن الصورة وغير ذلك فقال رب لو سويت بين عبادك فقال  
 اني احب ان اشكر ورأى فيهم الانبياء مثل السرج وخصوا بميثاق  
 اخر بالرسالة والنبوة فذلك قوله واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك  
 ومن نوح وهو قوله فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس  
 عليها لا تبديل لخلق الله وهو قوله هذا نذير الاولى وهو قوله  
 وما وجدنا لكثرهم من عهد وان وجدنا اكثرهم لفاسقين وكان روح  
 عيسى من تلك الارواح التي اخذ عليها الميثاق فارسل ذلك الروح  
 الى مريم حين انتبذت من اهلها مكانا شرقيا فدخل من فيها وهذا اسناد  
 صحيح فقال اسحق بن راهويه «ثابتية بن الوليد قال اخبرني الزبيدي  
 محمد بن الوليد عن راشد بن سعد عن عبد الرحمن بن ابي قتادة البصري  
 عن ابيه عن هشام بن حكيم بن حزام ان رجلا قال يا رسول الله ابتداء  
 الاعمال ام قد مضى القضاء فقال ان الله لما اخرج ذرية ادم من ظهره  
 اشهدهم على انفسهم ثم افاض بهم في ثقبه فقال هؤلاء الجنة وهؤلاء

لنار فاهل الجنة ليسرون لعمل اهل الجنة واهل النار ليسرون لعمل  
 اهل النار قال اسحق وانا انصرتنا ابو معشر عن سعيد المقبري ونافع مولى  
 الزبير عن ابي هريرة قال لما اراد الله ان يخلق ادم فذكر خلق ادم فقال له  
 يا ادم اي يدي احب اليك ان اريك ذريتك فيها فقال يمين ربي  
 وكتايدى ربي يمين فبسط يمينه فاذا فيها ذريته كلها ما هو خالق الى  
 يوم القيامة الصحيح على هيئته والمبتلى على هيئته والانبياء على هيئتهم  
 فقال الا اعفيتهم كلهم فقال اني احب ان اشكره وذكر الحديث وقال  
 محمد بن نصر ثنا محمد بن يحيى ثنا سعيد بن ابي مريم اخبرنا الليث بن  
 سعد حدثني ابن عجلان عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابيه عن عبد الله  
 ابن سلام قال خلق الله ادم ثم قال يديه فقبضهما فقال اختريا ادم فقال  
 اخترت يمين ربي وكتايدى بك يمين فبسطها فاذا فيها ذريته فقال من  
 هؤلاء يا رب قال من قضيت ان اخلق من ذريتك من اهل الجنة الى ان  
 تقوم الساعة قال واخبرنا اسحق ثنا جعفر بن عون انا هشام بن سعد عن  
 زيد بن اسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله  
 ادم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى  
 يوم القيامة وثنا اسحق وعمر بن زرارة اخبرنا اسمعيل عن كلثوم بن جبر  
 عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى واذا اخذ ربك من بني ادم  
 ذريتهم الاية قال مسح ربك ظهر ادم فخرجت منه كل نسمة هو خالقها  
 الى يوم القيامة نعمان هذا الذي وراء عرفة فاخذ ميثاقهم الست بربكم



قالوا بلى شهدناه ورواه ابو جهمرة الضبعي ومجاهد وحبيب بن ابي ثابت  
وابو صالح وغيرهم عن ابن عباس وقال اسحق اخبرنا جرير عن منصور  
عن مجاهد عن عبد الله بن عمر وفي هذه الآية قال اخذهم كما يوخذ  
المشط بالراس وحدثنا حجاج عن ابن جريج عن الزبير بن موسى عن  
سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ان الله ضرب منكبه اليمين فخرجت  
كل نفس مخلوقة للجنة بيضاء نقية فقال هؤلاء اهل الجنة ثم ضرب منكبه  
اليسر فخرجت كل نفس مخلوقة للنار سوداء فقال هؤلاء اهل النار  
ثم اخذ عهد على الايمان به والمعرفة له ولا مره والتصدق ببق له وبامرهم من  
بني ادم كلهم واشهدهم على انفسهم فامتوا وصدقوا وعرفوا واقرؤا  
وذكر محمد بن نصر من تفسير السدي عن ابي مالك وابي صالح عن  
ابن عباس وعن مرة الحمداني عن ابن مسعود عن اناس من اصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى واذا اخذ ربك من بني ادم الاية لما اخرج الله  
ادم من الجنة قبل ان يهبط من السماء مسح صفحة ظهر ادم اليمين فاخرج  
منه ذرية بيضاء مثل اللؤلؤ وكهيئة الذر فقال لهم ادخلوا الجنة برحمتي  
ومسح صفحة ظهره اليسرى فاخرج منه ذرية سوداء كهيئة الذر فقال  
ادخلوا النار ولا ابالي فذلك حيث يقول واصحاب اليمين واصحاب  
الشمال ثم اخذ منهم الميثاق فقال الست بربكم قالوا بلى فاعطاه طائفة  
طائعين وطائفة كارهين على وجه التقية فقال هو والملائكة شهدنا ان  
نقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او نقولوا انما اشركا باؤنا من

قبل وكنا ذرية من بعدهم فليس احد من ولد ادم الا وهو يعرف ان الله  
ربه ولا مشرك الا وهو يقول انا وجدنا اباءنا على امة فذلنا قوله تعالى  
واذا اخذ ربك من بني ادم وقوله وله اسلم من في السموات والارض طوعا  
وكرها وقوله فله الحجة الباتة فلو شاء لهداكم اجمعين قال يعني يوم  
اخذ عليهم الميثاق قال اسحق واخبرنا روح بن عباد ثنا موسى بن  
عبدة الرضاي قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول في هذه  
الاية واذا اخذ ربك من بني ادم الاية اقرؤا له بالايمان والمعرفة الارواح  
قبل ان يخلق اجسادها قال وثنا الفضل بن موسى عن عبد الملك عن  
عطاء في هذه الاية قال اخرجوا من صلب ادم حين اخذ منهم الميثاق  
ثم ردوا في صلبه قال اسحق واخبرنا علي بن الاجماع عن الضمالي قال ان الله  
اخرج من ظهر ادم يوم خلقه ما يكون الى ان تقوم الساعة فاخرجهم  
مثل الذر فقال الست بربكم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا ان تقولوا  
يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين ثم قبض قبضة يمينه فقال هؤلاء في  
الجنة وقبض اخرى فقال هؤلاء في النار قال اسحق واخبرنا ابو عامر  
المقدي وابو نعيم الملائي قال ثنا هشام بن سعد عن يحيى بن ابي  
سعيد قال قلت لابن المسيب ما تقول في العزل قال ان شئت حدثتك  
حدثنا هو حق ان الله سبحانه لما خلق ادم اراه كرامة لم يرها احد من  
خلق الله اراه اكل نسيمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة فمن حدثك  
ان يزيد فيهم شيئا او ينقص منهم فقد كذب ولو كان لي سبعون



ما باليت وفي تفسير ابن عيينة عن الربيع بن انس عن ابي العالبة وله اسلم  
من في السموات والارض طوعا وكرها قال يوم اخذه الميثاق قال  
اسحق فقد كانوا في ذلك الوقت مقرين وذلك ان الله عز وجل اخبر  
انه قال الست بربكم قالوا بلى والله تعالى لا يخاطب الا من يفهم عنه  
المخاطبة ولا يجيب الا من فهم السؤال فاجابتهما اياه بقولهم دليل على  
انهم قد فهموا عن الله وعقلوا عنه استشهاد اياهم الست بربكم فاجابوه  
من بعد عقل منهم للمخاطبة وفهم لها بان قالوا بلى فافروا له بالربوبية

### فصل

واحتجوا ايضا بما رواه ابو عبد الله بن مندة اخبرنا محمد بن صابر البخاري  
ثنا محمد بن المنذر بن سعيد المروزي ثنا جعفر بن محمد بن هارون المصيصي  
ثنا عتبة بن السكن ثنا ارطاة بن المنذر ثنا عطاء بن عجلان عن يونس بن  
حليس عن عمرو بن عبسة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ان الله خالق ارواح العباد قبل العباد بالقي عام فما تعارف منها  
ابتلف وما تناكر منها اختلف فهذا بعض ما احتج به هؤلاء  
قال الآخرون الكلام محكم في مقامين احدهما ذكر الدليل على الارواح  
انما خلقت بعد خلق الابدان الثاني الجواب عما استدلت به فاما المقام  
الاول فقد قال تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وهذا خطاب  
للانسان الذي هو روح وبدن فدل على ان جملة مخلوقه بعد خلق  
الابوين واصرح منه قوله يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس

واحدة وخلق منها زوجا وبث منها رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله  
الاية وهذا صريح في ان خلق جملة النوع الانساني بعد خلق اصله فان  
قيل فهذا لا ينفي تقدم خلق الارواح على اجسادها وان خلقت بعد خلق  
ابي البشر كما دلت عليه الاثار المتقدمة قيل سنبين ان شاء الله تعالى  
ان الاثار المذكورة لا تدل على سبق الارواح الاجساد سبقا مستقرا اثابا  
وغايتها ان تدل بعد صحتها وثبوتها على ان بارئها وفاطرها سبحانه صور  
النسم وقد خلقها وارجلها واعمالها واستخرج تلك الصور من مادتها ثم  
اعادها اليها وقد رخرج كل فرد من افرادها في وقته المقدرة ولا تدل  
على انها خلقت خلقا مستقرا ثم استمرت موجودة حية عالمة ناطقة كلها في  
موضع واحد ثم ترسل منها الى الابدان جملة بعد جملة كما قاله ابو محمد بن  
حزم فهل تحتل الاثار ما لا طاقة لها به نعم الرب سبحانه يخلق منها جملة  
بعد جملة على الوجه الذي سبق به التقدير او لا فيجى الخلق الخارجى  
مطابقا للتقدير السابق كشانه تعالى في جميع مخلوقاته فانه قدر لها  
اقدار او اجالا وصفات وهيئات ثم ابرزها الى الوجود مطابقة لذلك  
التقدير الذي قدره لها لا تزيد عليه ولا تنقص منه فالآثار المذكورة  
انما تدل على اثبات القدر السابق وبعضها يدل على انه سبحانه استخرج  
امثالهم وصورهم وميزاها السعادة من اهل الشقاوة واما مخاطبتهم  
واستنطاقهم واقرارهم بالربوبية وشهادتهم على انفسهم بالعبودية  
فمن قاله من السلف فانما هو بناء منه على فهم الاية والاية لم تدل على هذا

ذكر الدليل على ان الارواح خلقت بعد خلق الابدان والجواب عما استدلت به القائلون بتقدم خلق الارواح



بل دلت على خلافه واما حديث مالك فقال ابو عمر هو حديث منقطع  
مسلم بن يسار لم يلق عمر بن الخطاب وبينهما في هذا الحديث نعيم بن ربيعة  
وهو ايضا مع هذا الاسناد لا يقوم به حجة ومسلم بن يسار هذا مجهول قيل انه  
مدني وليس بمسلم بن يسار البصري قال ابن ابي خيثمة قرأت على يحيى بن  
معين حديث مالك هذا عن زيد بن ابي انيسة فكتب بيده على مسلم بن يسار  
لا يعرف ثم ساقه ابو عمر من طريق النسائي اخبرنا محمد بن وهب ثنا محمد بن  
سلمة قال حدثني ابو عبد الرحيم قال حدثني زيد بن ابي انيسة عن عبد الحميد  
ابن عبد الرحمن عن مسلم بن يسار عن نعيم بن ربيعة ثم ساقه من طريق  
سخيرة ثنا احمد بن عبد الملك بن واقد ثنا محمد بن سلمة عن ابي عبد الرحيم  
عن زيد بن ابي انيسة عن عبد الحميد عن مسلم بن نعيم قال ابو عمر وزيادة  
من زاد في هذا الحديث نعيم بن ربيعة ليست حجة ان الذي لم يذكره  
احفظ وانما قبل الزيادة من الحافظ المتقن وجملته القول في هذا  
الحديث انه حديث ليس اسناده بالقائم لان مسلم بن يسار ونعيم  
ابن ربيعة جميعا غير معروفين بحمل العلم ولكن معنى هذا الحديث  
قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه كثيرة ثابتة بطول  
ذكرها من حديث عمر بن الخطاب وغيره وجماعة يطول ذكرهم ومراد  
ابي عمر الاحاديث الدالة على القدر السابق فانها هي التي ساقها بعد  
ذلك فذكر حديث عبد الله بن عمر في القدر وقال في آخره وسأله رجل  
من مزينة اوجهينة فقال يا رسول الله فقيم العمل فقال ان اهل الجنة

يسرون لعمل اهل الجنة واهل النار يسرون لعمل اهل النار قال وروى  
هذا المعنى في القدر عن النبي صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب وابي بن  
كعب وعبد الله بن عباس وابن عمرو ابو هريرة وابو سعيد وابو سريجة  
الفقاري وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو وعمران بن حصين  
وعائشة وانس بن مالك وسراقة بن جعشم وابو موسى الاشعري وعبادة  
ابن الصامت واكثر احاديث هؤلاء لها طرق شتى ثم ساق كثير منها  
باسناده واما حديث ابي صالح عن ابي هريرة فانما يدل على استخراج  
الذرية وتمثلهم في صور الذر وكان منهم حينئذ المشرق والمغرب وليس  
فيه انه سبحانه خلق ارواحهم قبل الاجساد واقربها بموضع واحد ثم  
يرسل كل روح من تلك الارواح عند حدوث بدنها اليه نعم هو سبحانه  
يخص كل بدن بالروح التي قد ران يكون له في ذلك الوقت واما انه  
خلق نفس ذلك البدن في ذلك الوقت وفرغ من خلقها وادعها في  
مكان معطلة عن بدنها حتى اذا حدث بدنها ارسلها اليه من ذلك المكان  
فلا يدل شيء من الاحاديث على ذلك البتة لمن تأملها واما حديث ابي  
ابن كعب فليس هو عن النبي صلى الله عليه وسلم وغايته لو صح ولم يصح  
ان يكون من كلام ابي وهذا الاسناد يروى به اشياء منكورة جدا  
مرفوعة وموقوفة وابو جعفر الرازي وثق وضعف قال اعلي بن المدني  
كان ثقة وقال ايضا كان يخلط وقال ابن معين هو ثقة وقال ايضا يكتب  
حديثه الا انه يخطئ وقال الامام احمد ليس بقوي في الحديث وقال

ايضا صالح الحديث وقال الفلاس سبي الحفظ وقال ابو زرعة يه  
 كثير او قال ابن حبان ينفر دبالنا كير عن المشاهير قلت \* ووما ينكر من هذا  
 الحديث قوله فكان روح عيسى من تلك الارواح التي اخذ عليها الميثاق  
 فارسل ذلك الروح الى مريم حين انتبذت من اهلها مكانا شرقيا فدخل في  
 فيها ومعلوم ان الروح الذي ارسل الى مريم ليس هو روح المسيح بل ذلك  
 الروح نفخ فيها فحملت بالمسيح قال تعالى فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا  
 سويا قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما انا رسول ربك  
 لا هب لك غلاما زكيا \* فروح المسيح لا يخطبها عن نفسه بهذه المخاطبة  
 قطعا وفي بعض طرق حديث ابي جعفر هذا ان روح المسيح هو الذي  
 خاطبها وهو الذي ارسل اليها وهما اربع مقامات \* احدها ان الله سبحانه  
 استخرج صورهم وامثالهم فيزقيهم وسعيدهم ومعا قاهم من مبتلاهم  
 \* والثاني \* ان الله سبحانه اقام عليهم الحجة حينئذ واشهدهم بربوبيته  
 واستشهد عليهم ملائكته \* الثالث \* ان هذا هو تفسير قوله تعالى واذا اخذ  
 ربك من بنى ادم من ظهورهم ذريتهم \* الرابع \* انه اقر تلك الارواح كلها  
 بعد اخراجها بمكان وفرغ من خلقها وانما يتجدد كل وقت ارسال جملة  
 منها بعد جملة الى ابد انها \* فاما المقام الاول \* فالاثار متظاهرة به مرفوعة  
 وموقوفة \* واما المقام الثاني \* فانما اخذ من اخذ من المفسرين  
 من الاية وظنوا انه تفسيرها وهذا قول جمهور المفسرين من اهل الاثر  
 قال ابو اسحاق جائز ان يكون الله سبحانه جعل لامثال الذرات التي اخرجها

فها تعقل به كما قال قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم \* وقد سخر مع  
 داود الجبال نسج معه والطير وقال ابن الانباري مذهب اهل الحديث  
 وكبراء اهل العلم في هذه الاية ان الله اخرج ذرية ادم من صلبه واصلاب  
 اولاده وهم في صور الذر فاخذ عليهم الميثاق انه خالقهم وانهم مصنوعون  
 فاعترفوا بذلك وقبلوا وذلك بعد ان ركب فيهم عقولا عرفوا  
 بها ما عرض عليهم كما جعل للبعيل عقلا حين خوطب وكما فعل ذلك بالبعير  
 لما سجد والتخلة حتى سمعت وانتادت حين دعيت \* وقال الجرجاني ليس  
 بين قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله مسح ظهر ادم فاخرج منه ذريته  
 وبين الاية اختلاف بحمد الله لانه عز وجل اذا اخذهم من ظهر ادم فقد  
 اخذهم من ظهور ذريته لان ذرية ادم ذرية لذريته بعضهم من بعض  
 وقوله تعالى ان تقولوا يوم القيامة انا كنا من هذا غافلين \* اي عن الميثاق  
 الماخوذ عليهم فاذا قالوا ذلك كانت الملائكة شهودا عليهم باخذ الميثاق  
 قال وفي هذا دليل على التفسير الذي جاءت به الرواية من ان الله تعالى  
 قال للملائكة اشهدوا فقالوا اشهدنا قال وزعم بعض اهل العلم ان الميثاق  
 انما اخذ على الارواح دون الاجساد ان الارواح هي التي تعقل وتفهم  
 ولها الثواب وعليها العقاب والاجساد اموات لا تعقل ولا تفهم  
 قال وكان اسحق بن راهويه يذهب الى هذا المعنى وذكر انه قول  
 ابي هريرة قال اسحق واجمع اهل العلم انها الارواح قبل الاجساد  
 استنطقهم واشهدهم قال الجرجاني واحتجوا بقوله تعالى ولا تحسبن الذين



قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء هو الاجساد قد بليت وضلت في الارض والارواح ترزق وتفرح وهي التي تلذونا لم وتفرح وتخزن وتعرف وتذكر وبيان ذلك في الاحلام موجود ان الانسان يصبح واثر لذة الفرح والم الحزن باق في نفسه مما تلاقى الروح دون الجسد قال وحاصل الفائدة في هذا الفصل انه سبحانه قد اثبت الحجة على كل منقوس ممن يبلغ وممن لم يبلغ بالميثاق الذي اخذه عليهم وزاد على من بلغ منهم الحجة بالايات والدلائل التي نصبها في نفسه وفي العالم وبالرسل المنفذة اليهم مبشرين ومنذرين وبالمواعظ بالمثلثات المنقولة اليهم اخبارها غير انه عز وجل لا يطالب احدا منهم بالطاعة الا بقدر ما لزمه من الحجة وركب فيهم من القدرة واتاهم من الأدلة وبين سبحانه ما هو عامل في البالغين الذين ادركوا الامر والنهي وحجب عنا علم ما قدره في غير البالغين الا انا نعلم انه عدل لا يجور في حكمه وحكيم لا تقاوت في صنعه وقادر لا يسئل عما يفعل له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين \*

### فصل

ونازع هؤلاء غيرهم في كون هذا معنى الايقوقا والمعنى قوله واذا اخذ ربك من بني ادم من ظهورهم ذرياتهم \* اي اخرجهم وانشأهم بعد ان كانوا انطفأ في اصلاب الالباء الى الدنيا على ترتيبهم في الوجود واشهدهم على انفسهم انه ربهم بما اظهر لهم من اياته وبراهينه التي تضطرهم الى

ان يعلموا انه خالقهم فليس من احد الا وفيه من صنعة ربه ما يشهد على انه بارئته ونافذ الحكم فيه فلما عرفوا ذلك ودعاهم كل ما يروون ويشاهدون الى التصديق به كانوا بمنزلة الشاهدين والمشهدين على انفسهم بصحته كما قال في غير هذا الموضع شاهدين على انفسهم بالكفر \* يريدون بمنزلة الشاهدين وان لم يقولوا نحن كفرة وكما تقول قد شهدت جوارحي بقولك تريد قد عرفته فكان جوارحي لو استشهدت وفي وسعها ان تنطق لشهدت ومن هذا اعلامه وتبينه ايضا شاهد الله انه لا اله الا هو \* يريد اعلم وبين فاشبه ذلك شهادة من شهد عند الحكم وغيرهم هذا كلام ابن الانباري وزاد الجرجاني بيانا لهذا القول فقال حاكيا عن اصحابه ان الله لما خلق الخلق ونفذ علمه فيهم بما هو كائن وما لم يكن بعد مما هو كائن كالكائن اذ علمه بكونه مانع من غير كونه تابع في مجاز العريية ان يوضع ما هو منتظر بعد ما لم يقع بعد موقع الواقع لسبق علمه بوقوعه كما قال عز وجل في مواضع من القرآن كقوله ونادى اصحاب النار ونادى اصحاب الجنة \* ونادى اصحاب الاعراف \* قال فيكون تاويل قوله واذا اخذ ربك واذا ياخذ ربك وكذلك قوله واشهدهم على انفسهم اي ويشهدهم بما ركب فيهم من العقل الذي يكون به الفهم ويجب به الثواب والعقاب وكل من ولد وبلغ الحنث وعقل الضر والنفع وفهم الوعد والوعيد والثواب والعقاب صار كان الله تعالى اخذ عليه الميثاق في التوحيد بما ركب فيهم من العقل واره من الايات

والدلائل على حدوثه وأنه لا يجوز أن يكون قد خلق نفسه وإذا لم يجز ذلك فلا بد له من خالق هو غيره ليس كمثلته وليس من مخلوق يبلغ هذا المبلغ ولم يقدح فيه مانع من فهم إلا إذا حزبه أمر يفرع إلى الله عز وجل حين يرفع رأسه إلى السماء ويشير إليها بأصبعه علما منه بأن خالقه تعالى فوقه وإذا كان العقل الذي منه الفهم والافهام مؤديا إلى معرفة ما ذكرنا ودواعيه فكل من بلغ هذا المبلغ فقد أخذ عليه العهد والميثاق إذ جعل فيه السبب والآلة الذين بها يؤخذ العهد والميثاق وجائز أن يقال له قد أقر وأذن عن واسم كما قال الله عز وجل وقد يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها قال واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يفيق وعن النائم حتى يتبهر وقوله عز وجل أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها ثم قال وحملها الإنسان الأمانة ههنا عهد وميثاق فامتاع السموات والأرض والجبال من حمل الأمانة خلوها من العقل الذي يكون به الفهم والافهام وحمل الإنسان أياها المكان العقل فيه قال وللعرب فيها ضروب نظم فمنها قوله ضمن القنان لفقمس بثباتها \* أن القنان لفقمس لا ياتلي والقنان جبل فذكر أنه قد ضمن لفقمس وضمانه لهم أنهم كانوا إذا حزبهم أمر من هزيمة أو خوف لجأوا إليه فجعل ذلك كالضمان لهم ومنه قول النابتة كأجارف الجولان من هلل ربه \* وجوران منها خاشع متضائل

وأجارف الجولان جبالها وجوران الأرض التي إلى جانبها وقال هذا القائل إن في قوله تعالى أن تقولوا يوم القيامة أنا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم \* دليل على هذا التأويل لأنه عز وجل أعلم أن هذا الأخذ للعهد عليهم ثلاثا يقولوا يوم القيامة أنا كنا عن هذا غافلين والغفلة هم لا يتخلوا من أحد وجهين إما أن تكون عن يوم القيامة أو عن الأخذ بالميثاق فإما يوم القيامة فلم يذكر سبحانه في كتابه أنه أخذ عليهم عهدا وميثاقا بمعرفة البعث والحساب وإنما ذكر معرفته فقط وأما الأخذ بالميثاق فالأطفال والاستقاط إن كان هذا العهد مأخوذا عليهم كما قال المخالف فهم لم يبايعوا بعد أخذ هذا الميثاق عليهم مبلغا يكون منهم غفلة عنه فيجحدونه وينكرونه فتكون هذه الغفلة منهم وهو عز وجل لا يؤخذ هم بما لم يكن منهم وذكر ما لا يجوز ولا يكون محال وقوله تعالى أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم فلا يخلو هذا الشرك الذي يؤخذون به أن يكون منهم أنفسهم أو من آبائهم فإن كان منهم فلا يجوز أن يكون ذلك الأبعد البلوغ وثبوت الحجة عليهم إذ الطفل لا يكون منه شرك ولا غيره وإن كان من غيرهم فالأمانة مجمعة على أن لا تزور وأزره وزر أخرى كما قال عز وجل في الكتاب وليس هذا بخالف لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله مسح ظهر آدم وأخرج منه ذريته فأخذ عليهم العهد \* لأنه صلى الله عليه وسلم اقتضى قول الله عز وجل فياء مثل نظمه فوضع الماضي من اللفظ موضع



المستقبل قال وهذا شبه القصة بقصة قوله واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به \* فجعل سبحانه ما انزل على الانبياء من الكتاب والحكمة ميثاقا اخذه من اممهم بعدهم يدل على ذلك قوله ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه \* ثم قال للامم اقررتم واخذتم على ذلكم اصري قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانما معكم من الشاهدين \* فجعل سبحانه بلوغ الامم كتابه المنزل على انبيائهم حجة عليهم كاخذ الميثاق عليهم وجعل معرفتهم به اقرارا منهم \* قلت \* وشبهه ايضا قوله تعالى واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا واطعنا \* فهذا ميثاقه الذي اخذه عليهم بعد ارسال رساله اليهم بالايمان به وتصديقه ونظيره قوله تعالى والذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق وقوله تعالى الم اعهد اليكم يا بني ادم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وان اعبدوني هذا صراط مستقيم \* فهذا اعهد اليهم على السنة رساله ومثله قوله تعالى لبني اسرائيل واوفوا بعهدي اوف بعهدكم \* ومثله واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه \* وقوله واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا \* فهذا ميثاق اخذه منهم بعد بعثهم كما اخذ من اممهم بعد انذارهم وهذا الميثاق الذي لعن سبحانه من نقضه وعاقبه بقوله فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية \* فانما عاقبهم بنقضهم الميثاق الذي اخذه

عليهم على السنة رساله وقد صرح به في قوله واذا اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون \* ولما كانت هذه الاية ونظيرها في سورة مدنية خاطب بالتذكير بهذا الميثاق فيها اهل الكتاب فانه ميثاق اخذه عليهم بالايمان به ورساله ولما كانت اية الاعراف في سورة مكية ذكر فيها الميثاق والاشهاد العام لجميع المكلفين ممن اقرب ربوبيته ووحدايته وبطلان الشرك وهو ميثاق واشهاد تقوم به عليهم الحجة وينقطع به العذر وتحل به العقوبة ويستحق بمخالفته الاهلاك فلا بد ان يكونوا ذاكرين له عارفين به وذلك ما فطرهم عليه من الاقرار بربوبيته وانه ربهم وفاطرهم وانهم مخلوقون مربوبون ثم ارسل اليهم رساله يذكرونهم بما في فطرهم وعقولهم ويعرفونهم حقه عليهم وامره ونهيهم ووعدهم وعيده ونظم الاية انما يدل على هذا من وجوه متعددة \* احدها انه قال واذا اخذ ربك من بني ادم ولم يقل ادم وبني ادم غير ادم \* الثاني \* انه قال من ظهورهم ولم يقل ظهره \* وهذا يدل على ان بعض من كل او بدل اشتمال وهو احسن \* الثالث \* انه قال ذرياتهم ولم يقل ذريته \* الرابع \* انه قال واشهدهم على انفسهم اي جعلهم شاهدين على انفسهم فلا بد ان يكون الشاهد ذاكر لما شهد به وهو انما يذكركم شهادته بعد خروجه الى هذه الدار لا يذكركم شهادته قبلها \* الخامس \* انه سبحانه اخبر ان حكمة هذا الاشهاد اقامة الحجة عليهم لثلاث اقوال يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين والحجة انما قامت عليهم بالرسول والفطرة التي فطروا

عليها كما قال تعالى رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة  
بعد الرسل \* السادس \* تذكروا يوم القيامة انا كنا عن هذا  
غافلين \* ومعلوم انهم غافلون بالاخراج لهم من صلب ادم كلهم واشهادهم جميعا  
ذلك الوقت فهذا لا يذكره احد منهم \* السابع \* قوله تعالى او تقولوا انما اشرك  
اباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم \* فذكر حجتين في هذا التعريف  
والاشهاد \* احدهما \* ان لا يدعوا الغفلة \* والثانية \* ان لا يدعوا التقليد  
فالغافل لا شعوره والمقلد متبع في تقليده لغيره \* الثامن \* قوله تعالى افتهلكوا  
بما فعل المبطلون \* اي لو عذبهم بجهنم وشركهم لقالوا ذلك وهو سبحانه  
انما يهلككم لمخالفة رساله وتكذيبهم فلو اهلككم بتقليد اباؤهم في شركهم من غير  
اقامة الحجة عليهم بالرسل لاهلككم بما فعل المبطلون واهلكهم مع غفائهم  
عن معرفة بطلان ما كانوا عليه وقد اخبر سبحانه انه لم يكن ليهلك القرى  
بظلم واهلها غافلون \* وانما يهلككم بعد الاعذار والانذار \* التاسع \* انه  
سبحانه اشهد كل واحد على نفسه انه ربه وخالقه واحتج عليهم بهذا الاشهاد  
في غير موضع من كتابه كقوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض  
ليقولن الله فاني يوكون \* اي فكيف يصرفون عن التوحيد بعد هذا  
الاقرار منهم ان الله ربهم وخالقهم وهذا كثير في القرآن فهذا هي  
الحجة التي اشهدهم على انفسهم بمضمونها وذكرونها برسالة بقوله تعالى  
افى الله شك فاطر السموات والارض \* فانه تعالى انما ذكرهم على السنة  
رسالة بهذا الاقرار والمعرفة ولم يذكرهم قط باقرار سابق على ايجادهم

ولا اقام به عليهم حجة \* العاشر \* انه جعل هذا الاية وهي الدلالة الواضحة  
البيينة المستلزمة لدلولها بحيث لا يتخلف عنها المدلول وهذا شأن آيات  
الرب تعالى فانها ادلة معينة على مطلوب معين مستلزمة للعلم به فقال  
تعالى واذ لك تفصيل الايات \* اي مثل هذا التفصيل والتبيين تفصيل  
الايات لعلمهم يرجعون من الشرك الى التوحيد ومن الكفر الى الايمان  
وهذه الايات التي فصلها هي التي بينها في كتابه من انواع مخلوقاته  
وهي آيات افقية ونفسية آيات في نفوسهم وذواتهم وخلقهم وآيات  
في الافطار والنواحي مما يحدته الرب تبارك وتعالى مما يدل على  
وجوده ووحدانيته وصدق رساله وعلى المعاد والقيامة ومن اينها  
ما اشهد به كل واحد على نفسه من انه ربه وخالقه ومبدعه وانه مربوب  
مخلوق مصنوع حادث بعد ان لم يكن ومحال ان يكون حادث بلا  
محدث او يكون هو المحدث لنفسه فلا بد له من موجد او جده ليس كمثله  
شي \* وهذا الاقرار والمشاهدة فطرة واعليها ليست بمكتسبة وهذه  
الاية وهي قوله تعالى واذ اخذ ربك من بنى ادم من ظهورهم ذرياتهم \*  
مطابقة لقول النبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة \*  
ولقوله تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها  
لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون منيبين  
اليه \* وعن المفسرين من لم يذكر الا هذا القول فقط كالزنجشري ومنهم  
من لم يذكر الا القول الاول فقط ومنهم من حكى القولين كابن الجوزي



والواحدى والمأوردى وغيرهم قال الحسن بن يحيى الجرجاني فان  
اعترض معترض في هذا الفصل بحديث يروى عن النبي صلى الله عليه  
وسلم انه قال ان الله مسح ظهر ادم فاخرج منه ذريته واخذ عليهم  
العهد ثم ردهم في ظهره وقال ان هذا مانع من جواز التاويل الذى  
ذهبت اليه لامتناع ردهم في الظهر ان كان اخذ الميثاق عليهم بعد  
البلوغ وتام العقل قبل له ان معنى ثم ردهم في ظهره ثم يردهم في ظهره  
كما قلنا ان معنى اخذ ربك ياخذ ربك فيكون معناه ثم يردهم في ظهره  
بوفاتهم لانهم اذا ماتوا ردوا الى الارض للدفن وادم خلق منها ورد  
فيها فاذا اردوا فيها فقد ردوا في ادم وفي ظهره اذ كان ادم خلق منها  
وفيها ردو بعض الشيء من الشيء وفيما ذهبتم اليه من تاويل هذا الحديث  
على ظاهره تفاوت بينه وبين ما جاء به القران في هذا المعنى الا ان يرد  
تاويله الى ما ذكرنا لانه عز وجل قال واذا اخذ ربك من بنى ادم من  
ظهورهم ذرياتهم ولم يذكر ادم في القصة انما هو ههنا مضاف اليه لتعريف  
ذريته انهم اولاده وفي الحديث انه مسح ظهر ادم فلا يمكن رد ما جاء  
في القران وما جاء في الحديث الى الاتفاق الا بالتاويل الذى ذكرناه  
قال الجرجاني وانا اقول ونحن الى ما روي في الآية عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وما ذهب اليه اهل العلم من السلف الصالح امثل  
وله اقل وبه انس والله ولي التوفيق لما هو اولى واهدى على ان  
بعض اصحابنا من اهل السنة قد ذكر في الرد على هذا القائل معنى يحتمل

ويسوع في النظر الجارى ومجاز العربية بسهولة وامكان من غير تعسف  
ولا استكراه وهو ان يكون قوله تعالى واذا اخذ ربك من بنى ادم مبتدأ  
خبره من الله عز وجل عما كان منه في اخذ العهد عليهم واذا يقتضى جوابا  
يجعل جوابه قوله تعالى قالوا بلى وانقطع هذا الخبر بتمام قصته ثم ابتدأ  
عز وجل خبرا اخر بذكر ما يقوله المشركون يوم القيامة فقالوا شهدنا  
بمعنى تشهد كما قال الخطبة

شهد الخطبة حين يلقي ربه ان الوليد احق بالعدو  
بمعنى يشهد الخطبة يقول تعالى تشهد انكم ستقولون يوم القيامة انا كنا عن هذا  
غافلين اى عما هم فيه من الحساب والمناقشة والمواخذة بالكفر ثم اضاف اليه  
خبرا اخر فقال او تقولوا بمعنى وان تقولوا لان او بمعنى واو النسق مثل قوله  
تعالى ولا تطعم منهم اثما او كفورا فثاويله ونشهد ان تقولوا يوم القيامة انما  
اشرك اباؤنا من قبل وكناذرية من بعد هم اى انهم اشركوا وحملوا على  
مذهبهم في الشرك في صبا نافع ينافى مذهبهم واقتدى بآبائهم فلا ذنب لنا  
اذ كنا مقتدى بهم والذنب في ذلك لهم قالوا انا وجدنا آباءنا على امة  
وانا على اثارهم مقتدون بدل على ذلك قولهم افتهلكننا بما فعل المبطلون  
اي حملهم ايانا على الشرك فتكون القصة الاولى خبرا عن جميع المخلوقين  
باخذ الميثاق عليهم والقصة الثانية خبرا عما يقول المشركون يوم القيامة  
من الاعتذار وقال فيما دعاه المخالف انه تفاوت فيما بين الكتاب والخبر  
لاختلاف الفاظها فيهما فولا يجب قبوله بالنظر والعبر التى تأيدها

لمخالفته فقال ان الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله مسح  
 ظهر آدم \* افاد زيادة خبر كان في القصة التي ذكر الله تعالى في الكتاب  
 بعضها ولم يذكر كلها ولو اخبر صلى الله عليه وسلم بسوى هذه الزيادة  
 التي اخبر بها فما عسى ان يكون قد كان في ذلك الوقت الذي اخذ فيه  
 العهد ما لم يضمنه الله كتابه لما كان في ذلك خلاف ولا تفاوت بل كان  
 زيادة في الفائدة وكذلك الالفاظ اذا اختلفت في ذاتها وكان مرجعها  
 الى امر واحد لم يوجب ذلك تناقضا كما قال عز وجل في كتابه في خلق آدم  
 فذكر مرة انه خلق من تراب \* ومرة انه خلق من حمأ مسنون \* ومرة من  
 طين لازب \* ومرة من صلصال كالفخار \* فهذه الالفاظ مختلفة ومعانيها  
 ايضا في الاحوال مختلفة ان الصلصال غير الحماة والحماة غير التراب الا  
 ان مرجعها كلها في الاصل الى جوهر واحد وهو التراب ومن التراب  
 تد رجعت هذا الاحوال فقوله سبحانه وتعالى واذا اخذ ربك من  
 بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم \* وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله مسح ظهر  
 آدم فاستخرج منه ذريته \* معنى واحد في الاصل الا ان قوله صلى الله  
 عليه وسلم مسح ظهر آدم \* زيادة في الخبر عن الله عز وجل ومسحه عز وجل  
 ظهر آدم واستخرج ذريته منه مسح لظهور ذريته واستخراج  
 ذرياتهم من ظهورهم كما ذكر تعالى لانا قد علمنا ان جميع ذرية آدم  
 لم يكونوا امن صلبه لكن لما كان الطبقي الاول من صلبه ثم الثاني من صلب  
 الاول ثم الثالث من صلب الثاني جاز ان ينسب ذلك كله الى ظهر آدم

لأنهم فرعه وهو اصلهم وكما جاز ان يكون ما ذكر الله عز وجل انه استخرج  
 من ظهور ذرية آدم من ظهور آدم جاز ان يكون ما ذكر صلى الله عليه وسلم  
 انه استخرجه من ظهر آدم من ظهور ذريته اذا الاصل والفرع شئ واحد  
 وفيه ايضا انه عز وجل لما اضاف الذرية الى آدم في الخبر احتمل ان يكون  
 الخبر عن الذرية وعن آدم كما قال عز وجل فظلت اعناقهم لها خاضعين \*  
 والخبر في الظاهر عن الاعناق والنعمة للاسماء المكنية فيها وهو مضاف  
 اليها كما كان آدم مضافا اليه هناك وليساجمعا بالمقصود من في الظاهر  
 بالخبر ولا يحتمل ان يكون قوله خاضعين للاعناق لان وجه جميعها  
 خاضعات ومنه قول الشاعر \*

وتشرق بالقول الذي قد اذعته \* كما شرقت صدر القناة من الدم  
 فالصدر مذكرو قوله شرقت انت لاضافة الصدر الى القناة \*

### فصل \*

فهذا بعض كلام السلف والخلف في هذه الاية وعلى كل تقدير فلا يدل  
 على خلق الارواح قبل الاجساد خلقا مستقرا وانما غايتها ان تدل على  
 اخراج صورهم وامثالهم في صور الذر واستنطاقهم ثم رد هم الى اصلهم  
 ان صح الخبر بذلك والذي صح انما هو اثبات القدر السابق وتقسيمهم الى  
 شقي وسعيد واما استدلال ابي محمد بن حزم بقوله تعالى ولقد خلقناكم ثم  
 صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم \* فما البق هذا الاستدلال  
 بظاهريته لترتيب الامر بالسجود لآدم على خلقنا وتصويرنا والخطاب



للعلة المركبة من البدن والروح وذلك متأخر عن خلق آدم ولهذا قال  
ابن عباس ولقد خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم لذريته ومثال هذا ما قاله  
مجاهد خلقناكم يعني آدم وصورناكم في ظهر آدم وانما قال خلقناكم بلفظ الجمع  
وهو يريد آدم كما تقول ضربناكم وانما ضربت سيدهم واختار ابو عبيد  
في هذه الآية قول مجاهد لقوله تعالى بعد ثم قلنا للملائكة اسجدوا له وكان قوله  
تعالى للملائكة اسجدوا قبل خلق ذرية آدم وتصويرهم في الارحام وثم  
توجب التراخي والترتيب فمن جعل الخلق والتصوير في هذه الآية  
لاولاد آدم في الارحام يكون قد راعى حكمهم في الترتيب الا ان ياخذ  
بقول الاخفش فانه يقول ثم ههنا في معنى الواو قال الزجاج وهذا خطأ  
لا يجيزه الخليل وسيبويه وجميع من يوثق بعلمه قال ابو عبيد وقد بينه مجاهد  
حين قال ان الله تعالى خلق ولداً من صورهم في ظهره ثم امر بعد ذلك  
بالسجود قال وهذا بين في الحديث وهوانه اخرجهم من ظهره في صور الذر  
قلت \* والقرآن يفسر بعضه بعضاً ونظير هذه الآية قوله تعالى  
يا ايها الناس ان كنتم في ريب مما نزلنا من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من  
نطفة \* فواقع الخلق من تراب عليهم وهو لا يبيهم آدم اذ هو اصلهم  
والله سبحانه يغايب الموجودين والمراد باباؤهم كقوله تعالى واذ قلتم  
يا موسى ان تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتكم الصاعقة وانتم  
تنظرون \* وقوله تعالى واذ قلتم يا موسى ان نصبر على طعام واحد لاية  
وقوله تعالى واذ قلتم نفسا فادارتهم فيها \* وقوله تعالى واذ اخذنا ميثاقكم

ورفعنا فكم الطور \* وهو كثير في القرآن يخاطبهم والمراد باباؤهم  
فهكذا قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم وقد يستطرد سبحانه من ذكر  
الشخص الى ذكر النوع كقوله ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين  
ثم جعلناه نطفة في قرار مكين \* فالخلق من سلاله من طين آدم والجمع  
نطفة في قرار مكين ذريته واماً حدث خلق الارواح قبل الاجساد  
باني عام فلا يصح اسناده ففيه عتبه بن السكن قال الدارقطني متروك  
وارطاة بن المنذر قال ابن عدي بعض احاديثه غلط \*

### فصل

واما الدليل على ان خلق الارواح متأخر عن خلق ابدانها فمن وجوه  
\* احدها \* ان خلق ابي البشر واصلهم كان هكذا فان الله سبحانه ارسل  
جبريل فقبض قبضة من الارض ثم خمرها حتى صارت طينا ثم صوره ثم نفخ  
فيه الروح بعد ان صورته فلما دخلت الروح فيه صار لها روحا طاقا  
ففي تفسير ابي مالك وابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود  
وعن اناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما فرغ الله عز وجل من  
خلق ما احب استوى على العرش فجعل ابليس ملكا على سماء الدنيا وكان من  
الخران قبله من ملائكة يقال لهم الجن وانما سمو الجن لانهم خزان اهل  
الجنة وكان ابليس مع ملكه خازنا فوق في صدره وقال ما اعطاني الله  
هذا الا لمزيد لي وفي لفظ لمزية لي على الملائكة فلما وقع ذلك الكبر في نفسه  
اطلع الله على ذلك منه فقال الله للملائكة اني جاعل في الارض خليفة

قالوا ربنا وما يكون حال الخليفة وما يصنعون في الارض قال الله تكون  
له ذرية يفسدون في الارض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضا قالوا ربنا  
اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك  
قال اني اعلم ما لا تعلمون \* يعني من شان ابليس فبعث جبريل الى الارض  
ليأنيه بطين منها فقالت الارض اني اعوذ بالله منك ان تقبض مني فرجع  
ولم ياخذ وقال رب انها عاذت بك فاعذ لها فبعث ميكائيل فعاذت منه  
فاعاذها فبعث ملك الموت فعاذت منه فقال وانا اعوذ بالله ان ارجع  
ولم انفذ امره فاخذ من وجه الارض وخلط فلم ياخذ من مكان  
واحد فاخذ من تربة حمراء وبضياء وسوداء ولذلك خرج بنو آدم مختلفين  
فصعد به قبل الرب عز وجل حتى عاد طينا لازبا واللازب هو الذي يلزق  
بعضه ببعض ثم قال للملائكة اني خالق بشر من طين فاذا سويته وانفخت فيه  
من روحي فقموا له ساجدين فخلقه الله بيده لكيلا يتكبرا بليس عنه ليقول له  
تكبر عما عملت بيدي ولم اكبر انا عنه فخلقه بشرا فكان جسدا من طين  
اربعة سنين فمرت به الملائكة ففزعوا منه لما رأوه وكان اشد هم منه فزعا  
ابليس فكان يمر به فيضر به فيصوت الجسد كما يصوت الفخار تكون له  
صلصلة فذلك حين يقول من صلصال كالفخار ويقول لا امر ما خلقت  
ودخل من فيه فخرج من دبره فقال للملائكة لا ترهبوا من هذا فان ربكم  
صمد وهذا الجوف اثنان سلطت عليه لاهلكه فلما بلغ الحين الذي  
يريد الله جل ثناؤه ان ينفخ فيه الروح قال للملائكة اذا نفخت فيه من

روحي فاسجدوا له فلما نفخ فيه الروح قد دخل الروح في راسه عطس فقالت  
الملائكة قل الحمد لله فقال الحمد لله فقال له الله یرحمك ربك فلما دخل  
الروح في عينيه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام قبل  
ان يبلغ الروح رجليه فنفض عجلان الى ثمار الجنة فذ لك حين يقول  
خلق الانسان من عجل \* وذكر باقي الحديث وقال يونس بن عبد الاعلى  
اخبرنا ابن وهب ثنا ابن زيد قال لما خلق الله النار ذعرت منها الملائكة  
ذعرا شديدا وقالوا ربنا لم خلقت هذه النار ولاي شئ خلقتها قال لمن  
عصاني من خلقي ولم يكن له يومئذ خلق الا الملائكة والارض ليس  
فيها خلق انما خلق ادم بعد ذلك وقرأ قوله تعالى هل اتى على الانسان  
حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا \* قال عمر بن الخطاب يا رسول الله  
ليت ذلك الحين ثم قال وقالت الملائكة وياتي علينا دهر نمصيك فيه  
لا يرون له خلقا غيرهم قال لا اني اريد ان اخلق في الارض خلقا واجعل  
فيها خليفة وذكر الحديث قال ابن اسحق فيقال والله اعلم خلق الله ادم  
ثم وضعه ينظر اليه اربعين عاما قبل ان ينفخ فيه الروح حتى عاد صلصالا  
كالفخار ولم تمسه نار فيقال والله اعلم لما انتهى الروح الى راسه عطس  
فقال الحمد لله وذكر الحديث والقران والحديث والاثار تدل على انه  
سبحانه نفخ فيه من روحه بعد خلق جسده فمن تلك النفخة حدث فيه  
الروح ولو كانت روحه مخلوقة قبل بدنه مع جملة ارواح ذريته لما عجيبت  
الملائكة من خلقه ولما تعجبت من خلق النار وقالت لا ي شئ خلقتها



وهي ترى ارواح بني ادم فيهم المؤمن والكافر والطيب والحيث ولما كانت ارواح الكفار كلها تبعاً لبليس بل كانت الارواح الكافرة مخلوقة قبل كفره فان الله سبحانه انما حكم عليه بالكفر بعد خلقه ببدن ادم وروحه ولم يكن قبل ذلك كافراً فكيف تكون الارواح قبله كافرة ومومنة وهو لم يكن كافراً اذ ذاك وهل حصل الكفر للارواح الا بتزيينه واغوائه فالارواح الكافرة انما حدثت بعد كفره الا ان يقال كانت كلها مومنة ثم ارتدت بسببه والذي احتجوا به على تقديم خلق الارواح يخالف ذلك وفي حديث ابي هريرة في تخليق العالم الاخبار عن خلق اجناس العالم و تاخر خلق ادم الى يوم الجمعة ولو كانت الارواح مخلوقة قبل الاجساد لكانت من جملة العالم المخلوق في ستة ايام فلما لم يخبر عن خلقها في هذه الايام علم ان خلقها تابع لخلق الذرية وان خلق ادم وحده هو الذي وقع في تلك الايام الستة واما خلق ذريته فعلى الوجه المشاهد المعين ولو كان للروح وجود قبل البدن وهي حية عالمة ناطقة لكانت ذاكراً في هذا العالم شاعرة به ولو بوجه ما ومن المتنع ان تكون حية عالمة ناطقة عارفة بربها وهي بين ملا من الارواح ثم تنتقل الى هذا البدن ولا تشعر بمجالها قبل ذلك بوجه ما واذا كانت بعد المفارقة تشعر بمجالها وهي في البدن على التفصيل وتعلم ما كانت عليه ههنا مع انها اكتسبت بالبدن امورا عاقتها عن كثير من كمالها فلان تشعر بمجالها الاول وهي غير معوقة هناك بطريق الاولى الا ان يقال تعلقها

بالبدن واشتغالها بتدبيره منعها من شعورها بمجالها الاول فيقال هب انه منعها من شعورها به على التفصيل والكمال فهل يمنعها عن ادنى شعور بوجه ما مما كانت عليه قبل تعلقها بالبدن ومعلوم ان تعلقها بالبدن لم يمنعها عن الشعور باول احوالها وهي في البدن فكيف يمنعها من الشعور بما كان قبل ذلك \* وايضا فانها لو كانت موجودة قبل البدن لكانت عالمة حية ناطقة عاقلة فلما تعلقت بالبدن سلبت ذلك كله ثم حدث لها الشعور والعلم والعقل شيئاً فشيئاً وهذا لو كان لكان من اعجب الامور ان تكون الروح كاملة عاقلة ثم تعود ناقصة ضعيفة جاهلة ثم تعود بعد ذلك الى عقلها وقوتها فاين في العقل والنقل والقطرة ما يدل على هذا وقد قال تعالى والله اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون \* فهذه الحال التي اخرجنا عليها هي حالنا الاصلية والعلم والعقل والمعرفة والقوة طار علينا حادث فينا بعد ان لم يكن ولم تكن نعلم قبل ذلك شيئاً البته اذ لم يكن لنا وجود نعلم ونعقل به وايضا لو كانت مخلوقة قبل الاجساد وهي على ما هي الان من طيب وخبث وكفر وإيمان وخير وشر لكان ذلك ثابتاً لها قبل الاعمال وهي انما اكتسبت هذه الصفات والهيئات من اعمالها التي سمعت في طلبها واستعانت عليها بالبدن فلم تكن لتتصف بتلك الهيئات والصفات قبل قيامها بالابدان التي بها عملت تلك الاعمال وان كان قدر لها قبل ايجادها ذلك ثم خرجت الى هذه الدار على ما قدر لها فتحسن

لا نكر الكتاب والقدر السابق لها من الله ولودل دليل على انها خلقت  
جملة ثم اودعت في مكان حية عالمة ناطقة ثم كل وقت تبرز الى ابد انها  
شيئا فشيئا لكننا اول قائل به فانه سبحانه على كل شيء قدير ولكن  
لا نخبر عنه خلقا و امرا الا بما اخبر به عن نفسه على لسان رسوله  
صلى الله عليه وسلم ومعلوم ان الرسول صلى الله عليه وسلم لم يخبر عنه  
بذلك وانما اخبر بما في الحديث الصحيح ان خالق ابن ادم يجمع في  
بطن امه اربعين يوما نقطة ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة  
مثل ذلك ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح فالملك وحده يرسل  
اليه فينفخ فيه فاذا نفخ فيه كان ذلك سبب حدوث الروح فيه  
ولم يقل يرسل الملك اليه بالروح فيدخلها في بدنه وانما ارسل اليه الملك  
فاحدث فيه الروح بنفخته فيه لان الله سبحانه ارسل اليه الروح التي  
كانت موجودة قبل ذلك بالزمان الطويل مع الملك ففرق بين ان  
يرسل اليه ملك ينفخ فيه الروح وبين ان يرسل اليه روح مخلوقة  
قائمة بنفسها مع الملك وتامل ما دل عليه النص من هذين المعنيين  
وبالله التوفيق \*

فصل \* \* \* واما المسئلة التاسعة عشرة وهي ما حقيقة النفس  
هل هي جزء من اجزاء البدن او عرض من اعراضه او جسم مساكن  
له مودع فيه او جوهر مجرد وهل هي الروح او غيرها وهل الامارة  
والاوامة والمطمنة نفس واحدة لها هذه الصفات ام هي ثلاثة انفس \*

فالجواب \* ان هذه مسائل قد تكلم الناس فيها من سائر الطوائف  
واضطربت اقوالهم فيها وكثر فيها خطوهم وهدى الله اتباع الرسول  
واهل سنته لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط  
مستقيم فنذكر اقوال الناس وما لهم وما عليهم في تلك الاقوال ونذكر  
الصواب بحمد الله وعونه \* ال ابو الحسن الاشعري في مقالاته اختلف  
الناس في الروح والنفس والحياة وهل الروح هي الحياة او غيرها وهل الروح  
جسم ام لا فقال النظام الروح جسم وهي النفس وزعم ان الروح حي بنفسه  
وانكر ان تكون الحياة والقوة معنى غير الحي القوي وقال اخرون  
الروح عرض وقل قائلون منهم جعفر بن حرب لا تدري الروح  
جوهر او عرض كذا قال واعتلوا في ذلك بقوله تعالى ويسألونك عن  
الروح قل الروح من امر ربي \* ولم يخبر عنها ما هي لانها جوهر ولا عرض  
قال واظن جعفر اثبت الحياة غير الروح واثبت الحياة عرضا وكان  
الجبائي يذهب الى ان الروح جسم وانها غير الحياة والحياة عرض  
ويعتدل بقول اهل اللغة خرجت روح الانسان وزعم ان الروح لا تجوز  
عليها الاعراض وقال قائلون ليس الروح شيء اكثر من اعتدال الطبائع  
الاربعة ولم يرجعوا من قولهم الا الى المعتدل ولم يشنوا في الدنيا شيئا  
الا الطبائع الاربعة التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وقال  
قائلون ان الروح معنى خامس غير الطبائع الاربعة وانه ليس في الدنيا  
الا الطبائع الاربعة والروح واختلفوا في الروح فبينها بعضهم طباعا وبينها



بعضهم اجساد او قال قائلون الروح الدم الصافي الخالص من الكدر  
والعفونات وكذلك قالوا في القوة وقال قائلون الحيوة هي الحرارة الغريزية  
وكل هؤلاء الذين حكينا اقوالهم في الروح من اصحاب الطبائع يثبتون  
ان الحيوة هي الروح وكان الاصم لا يثبت الحيوة والروح شيئا غير  
الجسد ويقول ليس اعقل الا الجسد الطويل العريض العميق الذي  
اراه واشاهد وكان يقول النفس هي هذا البدن بعينه لا غيره وانما جرى  
عليها هذا الذكر على جهة البيان والتأكيد بحقيقة الشيء لانها معني غير  
البدن وذكر عن ارسطاطاليس ان النفس معني مرتفع عن الوقوع تحت  
النسق واللون وانها جوهر بسيط مثبت في العالم كله من الحيوان على  
جهة الاعمال لهو التدبير وانه لا يجوز عليه صفة قلة ولا كثرة قال وهي  
على ما وصفت من انبساطها في هذا العالم غير منقسمة الذات والبنية وانها  
في كل حيوان العالم بمعنى واحد لا غير وقال آخرون بل النفس معني  
موجود ذات حد ودوار كان وطول وعرض وعمق وانها غير مفارقة  
في هذا العالم لغيرها فيما يجري عليه حكم الطول والعرض والعمق  
وكل واحد منها يجمعها صفة الحد والنهاية وقالت طائفة ان النفس  
موصوفة بما وصفها هؤلاء الذين قدمنا ذكرهم من معني الحدود والنهايات  
الانها غير مفارقة لغيرها مما لا يجوز ان يكون موصوفا بصفة الحيوان  
وحكي الجرب عن جعفر بن مبشر ان النفس جوهر ليس هو هذا الجسم وليس  
بجسم ولكنه معني بائن الجوهر والجسم وقال آخرون النفس معني غير

الروح والروح غير الحيوة والحيوة عند عرض وهو ابو الهذيل وزعم  
انه قد يجوز ان يكون الانسان في حال نومه مسلوب النفس والروح  
دون الحيوة واستشهد على ذلك بقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها  
والتي لم تمت في منامها وقال جعفر بن حرب النفس عرض من الاعراض  
يوجد في هذا الجسم وهو احد الالات التي يستعين بها الانسان على الفعل  
كالصحة والسلامة وما شبهها وانها غير موصوفة بشيء من صفات الجواهر  
والاجسام هذا ما حكاه الاشعري وقالت طائفة النفس هي النسيم  
الداخل والخارج بالتنفس قالوا والروح عرض وهو الحيوة فقط وهو  
غير النفس وهذا قول القاضي ابي بكر بن الباقلاني ومن اتبعه من الاشعرية  
وقالت طائفة ليست النفس جسما ولا عرضا وليست النفس في مكان  
ولا لها طول ولا عرض ولا عمق ولا لون ولا بصر ولا هي في العالم ولا  
خارجة ولا مجاورة له ولا مباينة وهذا قول المشائين وهو الذي حكاه  
الاشعري عن ارسطاطاليس وزعموا ان تعلقها بالبدن لا بالحلول فيه  
ولا بالمجاورة ولا بالمساكنة ولا بالتصاق ولا بالمقابلة وانها هو التدبير له  
فقط واختار هذا المذهب ابو سنجي ومحمد بن النعمان الملقب بالمفيد ومحمد  
ابن عباد والغزالي وهو قول ابن سينا واتباعه وهو احدى المذاهب  
وابطلها وابعداها من الصواب قال ابو محمد بن حزم وزعم سائر اهل  
الاسلام والمثلل المقررة بالمعاد الى ان النفس جسم طويل عريض عميق  
ذات مكان جثة مقهورة مصرفة للجسد قال وبهذا تقول قال والنفس

والروح اسمان مترادفان لمعنى واحد ومعناها واحد وقد ضبط ابو عبد الله  
ابن الخطيب مذاهب الناس في النفس فقال ما يشير اليه كل انسان بقوله  
انا اما ان يكون جسما او عرضا ساريا في الجسم او لا جسما ولا عرضا ساريا  
فيه اما القسم الاول وهو انه جسم فذلك الجسم اما ان يكون هو هذا  
البدن واما ان يكون جسما مشاركا لهذا البدن واما ان يكون خارجا عنه  
اما القسم الثالث وهو ان نفس الانسان عبارة عن جسم خارج  
عن هذا البدن فهذا لم يقله احد واما القسم الاول وهو ان الانسان  
عبارة عن هذا البدن والهيكल المخصوص فهو قول جمهور الخلق وهو المختار  
عند اكثر المتكلمين قلت هو قول جمهور الخلق الذين عرف الرازي  
اقوالهم من اهل البدع وغيرهم من المضلين واما اقوال الصحابة والتابعين  
واهل الحديث فلم يكن لهم بها شعور البتة ولا اعتقد ان لهم في ذلك قولاً  
على عادته في حكاية المذاهب الباطلة في المسئلة والمذهب الحق الذي  
دل عليه القران والسنة واقوال الصحابة لم يعرفه ولم يذكره وهذا  
الذي نسبته الى جمهور الخلق من ان الانسان هو هذا البدن المخصوص  
فقط وليس وراءه شيء هو من ابطال الاقوال في المسئلة بل هو ابطال من قول  
ابن سينا واتباعه بل الذي عليه جمهور العقلاء ان الانسان هو البدن  
والروح معا وقد يطلق اسمه على احدهما دون الاخر بقريظة فالتاس لم اربعة  
اقوال في مسمى الانسان هل هو الروح فقط او البدن فقط او مجموعهما  
او كل واحد منهما وهذه الاقوال الاربعة لهم في كلامه هل هو اللفظ فقط

او المعنى فقط او مجموعهما او كل واحد منهما فالخلاف بينهم في  
الناطق ونطقه قال الرازي واما القسم الثاني وهو ان الانسان عبارة  
عن جسم مخصوص موجود في داخل هذا البدن فالتأولون  
بهذا القول اختلفوا في تعيين ذلك الجسم على وجوه الاول  
انه عبارة عن الاخلاط الاربعة التي منها يتولد هذا البدن والثاني  
انه الدم والثالث انه الروح اللطيف الذي يتولد في الجانب  
الايسر من القلب وينفذ في الشريانات الى سائر الاعضاء والقول  
الرابع انه الروح الذي يصعد في القلب الى الدماغ ويتكيف بالكيفية  
الصالحة لقبول قوة الحفظ والفكر والذكر والخامس انه جزء لا يتجزأ  
في القلب والسادس انه جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس  
وهو جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك ينفذ في جوهر الاعضاء  
ويسري فيها سر يان الماء في الورد وسريان الدهن في الزيتون والنار في  
الفحم فمادامت هذه الاعضاء صالحة لقبول الاثار الفاضلة عليها من هذا  
الجسم اللطيف بقي ذلك الجسم اللطيف مشابكاً لهذه الاعضاء وافادها  
هذه الاثار من الحس والحركة الارادية واذا افسدت هذه الاعضاء  
بسبب استيلاء الاخلاط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الاثار  
فارق الروح البدن وانفصل الى عالم الارواح وهذا القول هو الصواب  
في المسئلة وهو الذي لا يصح غيره وكل الاقوال سواه باطلة وعليه دل  
الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقل والفطرة ونحن نسوق



الادلة عليه على نسق واحد \* الدليل الاول \* قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى \* ففي الاية ثلاثة ادلة الاخبار بتوفيتها وامساكها وارسالها \* الرابع \* قوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون \* الى قوله ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة \* وفيها اربعة ادلة \* احدها \* بسط الملائكة ايديهم لتناولها \* الثاني \* وصفها بالاخراج والخروج \* الثالث \* الاخبار عن عذابها ذلك اليوم \* الرابع \* الاخبار عن مجيئها الى ربها فهذه سبعة ادلة \* الثامن \* قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقتضى اجل مسمى ثم اليه مرجعكم \* الى قوله حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون \* وفيها ثلاثة ادلة \* احدها \* الاخبار بتوفى الانفس بالليل \* الثاني \* بميئها الى اجسادها بالنهار \* الثالث \* توفى الملائكة له عند الموت فهذه عشرة ادلة \* الحادي عشر \* قوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي \* وفيها ثلاثة ادلة \* احدها \* وصفها بالرجوع \* والثاني \* وصفها بالدخول \* والثالث \* وصفها بالرضا واختلاف السلف هل يقال لها ذلك عند الموت او عند البعث او في الموضعين على ثلاثة اقوال وقد روي في حديث مرغوع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكر الصدق اما ان الملك

سيقولها لك عند الموت وقال زيد بن اسلم بشرت بالجنة عند الموت ويوم الجمع وعند البعث وقال ابو صالح ارجعي الى ربك راضية مرضية هذا عند الموت فادخلي في عبادي وادخلي جنتي \* قال هذا يوم القيامة فهذه اربعة عشر دليلا \* الخامس عشر \* قوله صلى الله عليه وسلم ان الروح اذا قبض تبده البصر \* ففيه دليلان \* احدهما \* وصفه بانه يقبض \* والثاني \* ان البصر يراه \* والسابع عشر \* ما رواه النسائي ثنا ابو داود عن عفان عن حماد عن ابي جعفر عن عمارة بن خزيمة ان اباها قال رأيت في المنام كافي اسجد على جبهة النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته بذلك فقال ان الروح ليلقى الروح فانزع رسول الله صلى الله عليه وسلم هكنا قال عفان براسه الى خلقه فوضع جبهته (١) النبي صلى الله عليه وسلم \* فاخبر ان الارواح تتلاقى في المنام وقد تقدم قول ابن عباس تلتقي ارواح الاحياء والاموات في المنام فيتساءلون بينهم فيمسك الله ارواح الموتى \* الثامن عشر \* قوله صلى الله عليه وسلم في حديث بلال ان الله قبض ارواحكم وردها اليكم حين شاء \* ففيه دليلان وصفها بالقبض والرد \* العشرون \* قوله صلى الله عليه وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق في شجرة الجنة \* وفيه دليلان \* احدهما \* كونها طائرا \* الثاني \* تعلقها في شجرة الجنة واكلها على اختلاف التفسيرين \* الثاني والعشرون \* قوله ارواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت وتاوى الى قناديل معلقة بالعرش فاطلع اليهم ربك اطلاعة فقال اي شئ تريدون الحديث وقد تقدم وفيه ستة ادلة \* احدها \*

كونها مودعة في جوف طير \* الثاني \* انها تسرح في الجنة \* الثالث \* انها تأكل من ثمارها وتشرب من انهارها \* الرابع \* انها تأوي الى تلك القناديل اى تسكن اليها \* الخامس \* ان الرب تعالى خاطبها واستنطقها فاجابته وخاطبته \* السادس \* انها طلبت الرجوع الى الدنيا فعلم انها مما يقبل الرجوع \* فان قيل \* هذا كله صفة الطير لا صفة الروح \* قيل \* بل الروح المودعة في الطير قصد اولى الرواية التي رجحها ابو عمرو هي قوله ارواح الشهداء كطير ينفي السؤال بالكافية \* التاسع والعشرون \* قوله صلى الله عليه وسلم في حديث طلحة بن عبيد الله اردت مالى بالغابة فادر كني الليل فاويت الى قبر عبد الله بن عمرو بن حرام فسمعت قراءة من القبر ما سمعت احسن منها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك عبد الله لم تعلم ان الله قبض ارواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقها وسط الجنة فاذا كان الليل ردت اليهم ارواحهم فلا تزال كذلك حتى اذا طلع الفجر ردت ارواحهم الى مكانها التي كانت \* وفيه اربعة ادلة سوى ما تقدم \* احدها \* جعلها في القناديل \* الثاني \* انتقالها من حيز الى حيز \* الثالث \* تكلمها وقراءتها في القبر \* الرابع \* وصفها بانها في مكان \* الثالث والثلاثون \* حديث البراء بن عازب وقد تقدم سياقه وفيه عشرون ليلا \* احدها \* قول ملك الموت لنفسه يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية \* وهذا الخطاب لمن يفهم ويعقل \* الثاني \* قوله اخرجني الى مغفرة من الله

ورضوان \* الثالث \* فتفرج تسيل كما تسيل القطرة من في السماء \* الرابع \* قوله فلا يدعونها في يد \* طريقة عين حتى ياخذوها منه \* الخامس \* قوله حتى يكفئوها في ذلك الكفن ويحنطوها بذلك الحنوط فاخبر انها تكفن وتحنط \* السادس \* قوله ثم يصعد بروحه الى السماء \* السابع \* قوله ويوجد منها كاطيب نفحة مسك وجدت \* الثامن \* قوله فيفتح له ابواب السماء \* التاسع \* قوله ويشبهه من كل سماء مقربوها حتى ينله الى الرب تعالى \* العاشر \* قوله فيقول الله تعالى ردوا عبي الى الارض \* الحادي عشر \* قوله فتدروا روحه في جسده \* الثاني عشر \* قوله في روح الكافر فتفرق في جسده فيجذبها فتقطع منها العروق والعصب \* الثالث عشر \* قوله ويوجد ارواحه كاتن ريح وجدت على وجه الارض \* الرابع عشر \* قوله فيقذف بروحه من السماء وتطرح طرحا فتوى الى الارض \* الخامس عشر \* قوله فلا يبرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذا الروح الطيب وما هذا الروح الخبيث \* السادس عشر \* قوله فيجلسانة ويقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل \* فان كان هذا للروح فظاهر وان كان للبدن فهو بعد رجوع الروح اليه من السماء \* السابع عشر \* قوله فاذا صعد بروحه قيل اى رب عبدك فلان \* الثامن عشر \* قوله ارجعوه قاروه ماذا اعدت له من الكرامة فيرى مقعده من الجنة او النار \* التاسع عشر \* قوله في الحديث اذا خرجت روح المؤمن صلى عليها كل ملك لله بين السماء



والارض فالملائكة تصلي على روحه وبنو ادم يصلون على جسد  
العشرون \* قوله فينظر الى مقعد من النار حتى تقوم الساعة والبدن  
قد تترق وتلاشى وانما الذي يرى المقعد ين الروح \*

### فصل

\* الرابع والخمسون \* حديث ابي موسى تخرج نفس المؤمن اطيب من ريح  
المسك فتنتقل بها الملائكة الذين يتوفونه فتلقاهم ملائكة من دون  
السماء فيقولون هذا فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت بمحاسن  
عمله فيقولون مرحبا بكم وبه فيقبضونها منهم فيصعد به من الباب  
الذي كان يصعد منه عمله فتشرق في السموات وهو كبرهان الشمس  
حتى ينتهي بها الى العرش واما الكافر فاذا قبض انطلق بروحه فيقولون  
من هذا فيقولون فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمساوي اعماله  
فيقولون لا مرحبا لامر حباردوه فيرد الى اسفل الارض الى الثرى ففيه  
عشرة ادلة \* احدها \* خروج نفسه \* الثاني \* طيب ريحها \* الثالث \*  
انطلاق الملائكة بها \* الرابع \* تحية الملائكة لها \* الخامس \* قبضهم لها  
\* السادس \* صعودهم بها \* السابع \* اشراق السموات لضوئها \* الثامن \*  
انتهائها الى العرش \* التاسع \* قول الملائكة من هذا او هذا سوال عن  
عين وذات قائمة بنفسها \* العاشر \* قوله رده الى اسفل الارضين \*

### فصل

\* الرابع والستون \* حديث ابي هريرة اذا خرجت روح المؤمن تلقاه

ملكان فيصعد انه الى السماء فيقول اهل السماء روح طيبة جاءت من  
قبل الارض صلى الله عليك وعلى جسد كنت نعمر ينهوذك المسك ثم يصعد  
به الى ربه عز وجل فيقول رده الى اخر الاجلين ففيه ستة ادلة \* احدها \*  
قوله يلقاه ملكان \* الثاني \* قوله فيصعد انه الى السماء \* الثالث \* قول الملائكة  
روح طيبة جاءت من قبل الارض \* الرابع \* صلاتهم عليها \* الخامس \*  
طيب ريحها \* السادس \* الصعود بها الى الله عز وجل \*

### فصل

\* الحادي والسبعون \* حديث ابي هريرة ان المؤمن من تحضره الملائكة  
فاذا كان الرجل الصالح قالوا اخرجي ايها النفس الطيبة كانت في الجسد  
الطيب اخرجي حميدة وابشري بروح وريحان ورب غير غضبان فلا  
يزال يقال لها ذلك حتى تخرج فيخرج بها حتى ينتهي بها الى السماء فيستفتح  
لها فيقال من هذا فيقال فلان ابن فلان فيقال مرحبا بالنفس الطيبة  
كانت في الجسد الطيب ادخلي حميدة وابشري بروح وريحان ورب  
غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله  
عز وجل واذا كان الرجل السوء قال اخرجي ايها النفس الخبيثة  
كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة وابشري بحميم وغساق واخر من  
شكلك اذ واج فلا يزال يقال لها حتى تخرج فينتهي بها الى السماء فيقال  
من هذا فيقال فلان ابن فلان فيقال لا مرحبا بالنفس الخبيثة كانت  
في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانه لا تفتح لك ابواب السماء فترسل الى

الارض ثم تصير الى القبر وهو حديث صحيح وفيه عشرة ادلة \* احدها \* قوله كانت في الجسد الطيب كانت في الجسد الخبيث فهمنا حال ومحل \* الثاني \* قوله اخرجني حميدة \* الثالث \* قوله وابشري بروح وريحان فهذا بشارة بما تصير اليه بعد خروجها \* الرابع \* قوله فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء \* الخامس \* قوله فيستفتح لها \* السادس \* قوله ادخلي حميدة \* السابع \* قوله حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله تعالى \* الثامن \* قوله لنفس الفاجر ارجعي ذميمة \* التاسع \* قوله فانه لا تفتح لك ابواب السماء \* العاشر \* قوله فترسل الى الارض ثم تصير الى القبر \*

### فصل

\* الحادي والثمانون \* قوله صلى الله عليه وسلم الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف \* فوصفها بانها جنود مجندة والجنود ذوات قائمة بنفسها ووصفها بالتعارف والتناكر ومحال ان تكون هذه الجنود اعراضا او تكون لادخالها العالم ولا خارجة ولا بعض لها ولا كل \* الثاني والثمانون \* قوله في حديث ابن مسعود وعلي الارواح تتلاق وتتشام كما تشام الخيل وقد تقدم \* الثالث والثمانون \* قوله في حديث عبد الله بن عمرو ان ارواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة يومين وما راى احدهما صاحبه \* الرابع والثمانون \* الاثار التي ذكرناها في خلق ادم وان الروح لما دخل في رأسه عطس فقال الحمد لله فلما وصل الروح الى عينيه نظر الى ثمار الجنة فلما وصل الى جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل ان

ان يبلغ الروح رجله وانهاد خلت كارهة ونخرج كارهة \* الخامس \* الثمانون \* الاثار التي فيها اخراج الرب تعالى النسم وتميز شقيهم من سعيدهم وتفاوتهم حينئذ في الاشرار والظلمة وارواح الانبياء فيهم مثل السرج وقد تقدم \* السادس والثمانون \* حديث تميم الداري ان روح المؤمن اذا صعد بها الى الله خرسا جديا بين يديه وان الملائكة تلتقي الروح بالبشري وان الله تعالى يقول لملك الموت انطلق بروح عبدى فضعه في مكان كذا او كذا وقد تقدم \* السابع والثمانون \* الاثار التي ذكرناها في مستقر الارواح بعد الموت واختلاف الناس في ذلك وفي ضمن ذلك الاختلاف اجماع السلف على ان للروح مستقرا بعد الموت وان اختلف في تعيينه \* الثامن والثمانون \* ما قد علم بالضرورة ان الرسول صلى الله عليه وسلم جاء به واخبر به الامة انه تنبت اجسادهم في القبور فاذا انتفخ في الصور رجعت كل روح الى جسدها فدخلت فيه فانشقت الارض عنه فقام من قبره وفي حديث الصور ان اسرافيل يدعوا الارواح فتاتيهم جميعا ارواح المسلمين نور او الاخرى مظلمة فيجمعها جميعا فيملأها في الصور ثم ينفع فيه فيقول الرب جل جلاله وعزتي ليرجعن كل روح الى جسده فتخرج الارواح من الصور مثل النحل قد ملأت ما بين السماء والارض فياتي كل روح الى جسده فيدخل ويأمر الله الارض فتشقى عنهم فيخرجون سراعا الى ربهم ينسلون مهطعين الى الداعي يسمعون المنادي من مكان قريب فاذا هم



قيام ينظرون وهذا معلوم بالضرورة ان الرسول اخبر به وان الله سبحانه  
لا يشئ لهم ارواحا غير ارواحهم التي كانت في الدنيا بل هي الارواح  
التي اكتسبت الخير والشر انشاؤها في حياة اخرى ثم ردها اليها  
\* التاسع والثمانون \* ان الروح والجسد يختصمان بين يدي الرب  
عز وجل يوم القيامة قال علي بن عبد العزيز ثنا احمد بن يوسف ثنا ابو بكر  
ابن عياش عن ابي سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس قال ما تزال  
الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاصم الروح الجسد فيقول الروح  
يا رب انما كنت روحا منك جعلتني في هذا الجسد فلا ذنب لي  
ويقول الجسد يا رب كنت جسد اخلقتني ودخل في هذا الروح  
مثل النار فيه كنت اقوم وبه كنت اقعد وبه اذهب وبه اجي لا ذنب لي  
قال فيقال انا قضيت بينكما اخبراني عن اعمى ومقعد دخل حائطا فقال  
المقعد للاعمى اني ارى ثم اقلو كانت لي رجلان لتناول فقال للاعمى انا  
احملك على رقبتى فحملته فتناول من الثمر فاكلا جميعا فعلى من الذنب  
قالا عاينها جميعا فقال قضيتما على انفسكما \* التسعون \* الاحاديث  
والاثار الدالة على عذاب القبر ونعيمه الى يوم البعث فمعلوم ان الجسد  
تلاشى واضمحل وان العذاب والنعم المستمرين الى يوم القيامة انما هو على  
الروح \* الحادي والتسعون \* اخبار الصادق المصدوق صلى الله عليه  
وسلم في الحديث الصحيح عن الشهداء انهم لما سئلوا ماترون قالوا انريد  
ان نتردد ارواحنا في اجسادنا حتى نقتل فيك مرة اخرى فهذا سوال وجواب

من ذات حية عالمه ناطقة تقبل الرد الى الدنيا والدخول في اجساد  
خرجت منها وهذه الارواح سئلت وهي تسرح في الجنة والاجساد  
قد مزقها البلي \* الثاني والتسعون \* ما ثبت عن سلمان الفارسي وغيره من  
الصحابه ان ارواح المؤمنين في برزخ تذهب حيث شاءت وارواح  
الكفار في سجين وقد تقدم \* الثالث والتسعون \* روية النبي صلى الله عليه  
وسلم لارواح الناس عن عيسى بن ادم وبساره ليلة الاسراء فراها متحيزة  
بمكان معين \* الرابع والتسعون \* رويته ارواح الانبياء في السموات  
وسلامهم عليه وترحيبهم به كما اخبر به واما ابدانهم في الارض \* الخامس  
والتسعون \* رويته ارواح الاطفال حول ابراهيم الخليل عليه السلام  
\* السادس والتسعون \* رويته ارواح المعذبين في البرزخ بانواع العذاب  
في حديث سمرة الذي رواه البخاري في صحيحه وقد تلاشت اجسادهم  
واضحلت وانما كان الذي راه ارواحهم ونسمهم يفعل بها ذلك \* السابع  
والتسعون \* اخباره سبحانه عن الذين قتلوا في سبيله انهم احياء عند ربهم  
يرزقون \* وانهم فرحون مسبشرين باخوانهم وهذا الارواح قطعها  
لان الابدان في التراب تنظر عود ارواحها اليها يوم البعث \* الثامن  
والتسعون \* ما تقدم من حديث ابن عباس ونحن نسوقه ليتين كم فيه من  
دليل على بطلان قول الملاحدة واهل البدع في الروح وقد ذكرنا  
اسناده فيما تقدم قال بيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم قاعد تلا  
هذه الاية ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت الاية ثم قال والذي نفس

محمد يده ما من نفس تقارق الدنيا حتى ترى مقعدا من الجنة او النار  
فاذا كان عند ذلك صف له سباطان من الملائكة ينتظان ما بين الخافقين  
كان وجوههم الشمس فينظر اليهم ما يرى غيرهم وان كنتم ترون انه ينظر  
اليكم مع كل ملك منهم اكفان وحنوظ فان كان مومنا بشر و به بالجنة وقالوا  
اخرجي ايها النفس المطمئنة الى رضوان الله وجنته فقد اعد الله  
لك من الكرامة ما هو خير لك من الدنيا وما فيها فلا يزالون يبشرونه  
فلهم الطيب به و اراف من الوالدة بولد هاشم يسلمون روحه من تحت  
كل ظفر و مفصل يموت الاول فالاول و يبرد كل عضو الاول فالاول  
ويهن عليه وان كنتم ترونه شديدا حتى تبلغ ذقنه فلهي اشد كراهية  
للغروج من الجسد من الولد حين يخرج من الرحم فيبتدو ونهاكل  
ملك منهم ايهم يقبضها فتتولى قبضها ملك الموت ثم تلا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون  
فيلقاهن باكفان بيض ثم يحتضنها اليه فلم واشد لازما من المرأة لولدها  
ثم يفوح منها ريح اطيب من المسك فينشقون ريحاطيبا و يتباشرون بها  
ويقولون مرحبا بالريح الطيبة و الروح الطيب اللهم صل عليه و روحا  
وصل على جسد خرجت منه قال فيصعدون بها فتفوح لهم ريح اطيب  
من المسك ف يصلون عليها و يتباشرون بها و تفتح لهم ابواب السماء و يصلون  
عليها كل ملك في كل سماء ثم بهم حتى تنتهي بين يدي الجبار جل جلاله  
فيقول الجبار عز وجل مرحبا بالنفس الطيبة ادخلوها الجنة واروها

مقعدا من الجنة و اعرضوا عليها ما اعدت لها من الكرامة و النعيم  
ثم اذ هبوا اليها الى الارض فاني قضيت اني منها خلة تهم و فيها عبيد هم  
ومنها اخرجهن نارة اخرى فوالذي نفس محمد بيده لهي اشد كراهية  
للغروج منها حين كانت تخرج من الجسد و تقول اين نذهبون بي الى  
ذلك الجسد الذي كنت فيه فيقولون انا ما مودون بهذا فلا بد لك  
منه فيهبطون به على قدر فراغهم من غسله و اكفانه فيدخلون ذلك الروح  
بين الجسد و اكفانه فتأمل كم في هذا الحديث من موضع يشهد ببطلان  
قول المبطلين في الروح التاسع و التسعون ما ذكره عبد الرزاق عن معمر  
عن زيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن اليلماني عن عبد الله بن عمر قال اذا توفي  
المؤمن يث اليه ملكان بريحان من الجنة و خرقة تقبض فيها فتخرج  
كاطيب رائحة وجدها احد قط بانفه حتى يوتي به الرحمن جل جلاله  
فتسجد الملائكة قبله و يسجد بعده ثم يدعى ميكائيل فيقال اذهب بهذه  
النفس فاجعلها مع انفس المؤمنين حتى اسئلك عنها يوم القيامة و قد  
تظاهرت الاثار عن الصحابة ان روح المؤمن تسجد بين يدي العرش  
في وفاة النوم و وفاة الموت و اما حين قد و مها على الله فاحسن تحيتها  
ان تقول اللهم انت السلام و منك السلام تباركت يا ذا الجلال و الاكرام  
و حدثني القاضي نور الدين بن الصائغ قال كانت لي خالة وكانت من  
الصالحات العابدات قال عدتها في مرض موتها فقالت لي الروح اذا قدمت  
على الله و وقفت بين يديه ما تكون تحيتها و قولها له قال فعظمت علي



مساقتها وفكرت فيها ثم قلت نقول اللهم انت السلام ومنك السلام  
تباركت يا ذا الجلال والاكرام قال فلما توفيت رأيتها في المنام فقالت  
لي جزاك الله خير القدد هشت فما أدرى ما أقوله ثم ذكرت تلك  
الكلمة التي قلت لي فقلت لها \*

### فصل \*

\* المائة \* ما قد اشترك في العلم به عامة اهل الارض من لقاء ارواح الموتي  
وسواهم لهم واخبارهم اياهم بامور خفيت عليهم فراوها عيانا وهذا  
اكثر من ان يتكلف ابراده واعجب من هذا الوجه \* الحادي \* والمائة \*  
ان روح النائم يحصل لها في المنام آثار فتصبح تراها على البدن عيانا وهي من  
تأثير الروح في الروح كما ذكر القبرواني في (كتاب البستان) عن بعض  
السلف قال كان لي جار يشتم ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فلما كان ذات  
يوم اكثر من شتمهما فتناولته وتناولني فانصرفت الى منزلي وانا مغموم  
حزين فتمت وتركت العشاء فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
المنام فقلت يا رسول الله فلان يسب اصحابك قال من اصحابي قلت  
ابو بكر وعمر فقال خذ هذه المديّة فاذبح بها فاخذتها فاضبعته وذبحته  
ورأيت كان يدي اصابها من دمه فالتقيت المديّة واهويت بيدي الى  
الارض لاسمها فانتبهت وانا اسمع الصراخ من نحو داره فقلت ما هذا  
الصراخ قالوا فلان مات فجأة فلما اصبحنا جئنا فنظرت اليه فاذا خط

موضع الذبح \* وفي (كتاب المنامات) لابن ابي الدنيا عن شيخ من قريش  
قال رأيت رجلا بالشام قد اسود نصف وجهه وهو يطيه فساءلته عن ذلك  
فقال قد جعلت الله علي ان لا يسئلني احد عن ذلك الا اخبرته به كنت  
شد يد الوقيعة في علي بن ابي طالب رضي الله عنه فينا انا ذات ليلة نائم اذ  
اتاني ات في منامي فقال لي انت صاحب الوقيعة في فضر ب شق وجهي  
فاصبحت وشق وجهي اسود كما ترى \* و ذكر مسعدة عن هشام بن حسان  
عن واصل مولى ابن عيينة عن موسى بن عبيدة عن صفية بنت شيبة  
قالت كنت عند عائشة رضي الله عنها فأتتها امرأة مشتملة على يدها  
فجعل النساء يولعن بها فقالت ما ايتك الامن اجل يدي ان ابي كان  
رجلا سحوا واني رأيت في المنام حياضاً عليها رجال معهم انية يسقون  
من اناهم فرأيت ابي فقلت اين امي فقال انظري فنظرت فاذا امي ليس  
عليها الا قطعة خرقة فقال انهم تصدق قط الا بتلك الخرقة وشحمة  
من بقرة ذبحوها فتلك الشحمة تذاب وتطرف بها وهي تقول واعطشاه  
قالت فاخذت انا من الانية فسقيتها فتوديت من فوق من سقاها  
اييس الله يده فاصبحت يدي كما ترين \* و ذكر الحارث بن اسد المحاسبي  
واصبغ وخلف بن القاسم وجماعة عن سعيد بن مسلة قال بينما امرأة  
عند عائشة اذ قالت بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا اشرك  
بالله شيئا ولا اسرق ولا ازني ولا اقتل ولدي ولا اتي يهتان افتريه  
بين يدي ورجلي ولا اعصى في معروف فوفيت لربي ووفالي ربي

فوالله لا يمدني الله فاتها في المنام ملك فقال لها كلاك ثبير جيت  
وزيتك تبدين وخيرك تكندين وجارك تو دين وزوجك تصين  
ثم وضع اصابعه الخمس على وجهها وقال خمس بخمس ولو زدت زدتاك  
فاصبحت واثر الاصابع في وجهها وقال عبد الرحمن بن القاسم صاحب  
مالك سمعت مالكا يقول ان يعقوب بن عبد الله بن الاشج كان من  
خيار هذه الامة نام في اليوم الذي استشهد فيه فقال لاصحابه اني قد رايت  
امرا ولا خبرته اني رايت كاني ادخلت الجنة فسقيت لبنا فاستقاء فقاء  
اللبن واستشهد بعد ذلك قال ابو القاسم وكان في غزوة في البحر بموضع  
لا لبن فيه وقد سمعت غير مالك يذكره وبذكر انه معروف فقال اني  
رايت كاني ادخل الجنة فسقيت فيها لبنا فقال له بعض القوم اقسمت  
عليك لما تقيأت فقاء لبنا يصلد اي يبرق وما في السفينة لبن ولا شاة قال  
ابن قتيبة قوله يصلد اي يبرق يقال صلد اللبن يصلد ومنه حديث عمر  
ان الطبيب سقاء لبنا فخرج من الطعنة ابيض يصلد وكان نافع القاري  
اذ اتكلم يشم من فيه رائحة المسك ف قيل له كلما قعدت تطيب فقال  
ما امس طيبا ولا اقربه ولكن رايت النبي صلى الله عليه وسلم في  
المنام وهو يقرأ في في من ذلك الوقت يشم من في هذه الرائحة وذكر  
مسعدة في كتابه في الرويا عن ربيع بن زيد الرقاشي قال اتاني رجلان  
فقدت الي فاغتارا رجلا فنهتاه فانا في احد هما بعد فقال اني رايت في المنام  
كانت زنجيا اتاني بطبق عليه جنب خنزير لم ارجع قط اسمن منه

فقال لي كل فقلت اكل لحم خنزير فتهددني فاكت فاصبحت وقد تغير  
في فلم يزل يحذر الريح في فيه شهرين وكان العلاء بن زياد له وقت يقوم  
فيه فقال لاهله تلك الليلة اني اجد فترة فاذا اكن وقت كذا افايقظوني  
فلم يفعلوا قال فاتاني ات في منامي فقال قم يا علاء بن زياد اذ كرا الله يذكرك  
واخذ بشعرات في مقدم رأسي فقامت تلك الشعرات في مقدم رأسي  
فلم تزل قائمة حتى مات قال يحيى بن بسطام فلقد غسلناه يوم مات وانهم  
لقيام في رأسه وذكرا بن ابي الد نيا عن ابي حاتم الرازي عن محمد بن علي  
قال كنا بمكة في المسجد الحرام فعودا فقام رجل نصف وجهه اسود  
ونصفه ابيض فقال يا ايها الناس اعتبروا بي فاني كنت اتناول الشيفين  
واشتمهما فينا انا ذات ليلة نائم اذ اتاني ات فرفع يده فلطم وجهي وقال لي  
ياعد والله يا فاسق انت نسب ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فاصبحت  
وانا على هذه الحالة وقال محمد بن عبد الله المهلبى رايت في المنام كاني في  
رحبة بنى فلان واذا النبي صلى الله عليه وسلم جالس على اكمة ومعه  
ابوبكر وعمر واقفا قد امه فقال له عمر يا رسول الله ان هذا يشتمني  
ويشتم ابا بكر فقال حي به يا ابا حفص فاتي برجل فاذا هو العمانى وكان  
مشهورا بسبها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اضممه فاضممه ثم قال  
اذ بعه فذبعه قال فانيهني الا صياحه فقلت مالي لا اخيره عسى ان  
يتوب فلما تقربت من منزله سمعت بكاء شديدا فقلت ما هذا البكاء  
فقالوا العمانى ذبح البارحة على سريره قال قد نوت من عنقه فاذا امن



اذ نه الى اذ نه طريقة حمراء كالدّم المحصور وقال القبر واني اخبرني  
شيخ لنا من اهل الفضل قال اخبرني ابو الحسن المطلبي امام مسجد النبي  
صلى الله عليه وسلم قال رأيت بالمدينة عجيبة كان رجل يسب ابا بكر وعمر  
رضي الله عنهما فينا نحن يومنا من الايام بعد صلوة الصبح اذا قيل رجل  
وقد خرجت عيناه وسالتا على خديه فسا لنا ما قصتك فقال رأيت  
البارحة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي يدي يدي ومعه  
ابو بكر وعمر فقالا ليارسول الله هذا الذي يوذينا ويسبنا فقال  
لي رسول الله صلى الله عليه وسلم من امرك بهذا يا ابا قيس فقلت  
له علي واشرت اليه فاقبل علي علي بوجهه ويده وقد ضم اصابعه  
وبسط السبابة والوسطى وقصد بها الى عيني فقال ان كنت كذبت  
فققا الله عينيك وادخل اصبعيه في عيني فانتبهت من نومي وانا على هذه  
الحال فكان يبكي ويخبر الناس واعلن بالتوبة قال القبر واني واخبرني  
شيخ من اهل الفضل قال اخبرني فقيه قال كان عندنا رجل يكثر الصوم  
ويسرده ولكنه كان يؤخر الفطر فقرأ في المنام اسودين اخذا بضبعيه  
وثيابه الى تنور سمعي ليلقياه فيه قال فقلت لهما على ماذا افعلنا على خلافك  
لست رسول الله صلى الله عليه وسلم فاته امر بتعجيل الفطر وانت تؤخره  
قال فاصبح وجهه قد اسود من وهج النار فكان يمشي متبرقا في الناس  
واعجب من هذا الرجل يرى في المنام وهو شديد العطش والجوع  
والآلم ان غيره قد سقاه واطعمه اود اواه بدواء فيستيقظ وقد زال

عنه ذلك كله وقد رأى الناس من هذا عجائب وقد ذكر مالك عن ابي  
الرجال عن عمرة عن عائشة ان جارية لها سحرتها وان سيد هاد خل  
عليها وهي مريضة فقال انك سحرت قالت ومن سحرني قال جارية في  
حجرها صبي قد بال عليها فذعت جاريته فقالت حتى اغسل بولا في  
ثوبي فقالت لها سحرتني قالت نعم قالت ومادعاك الى ذلك قالت  
اردت تعجيل العتق فامرت اخاها ان يبيعها من الاعراب ممن يسمى  
ملكها فباعها ثم ان عائشة رأت في منامها ان اغتسل من ثلاثة اباريمد  
بعضها بعضها فاستسقى لها فاغتسلت فبرأت وكان سمك بن حرب قد ذهب  
بصره فقرأى ابراهيم الخليل في المنام فمصح على عينيه وقال اذهب الى  
الفرات فانغمس فيه ثلاثا ففعل فابصر وكان اسمعيل بن بلال الحضرمي  
قد عمى فاتي في المنام فقبل له قل يا قريب يا محبوب يا سميع الدعاء يا لطيف  
لمن يشاء رد علي بصري فقال الليث بن سعد انا رايتك قد عمى ثم ابصره وقال  
عبيد الله بن ابي جعفر اشتكيت شكوى فجهدت منها فكنت اقرا اية  
الكرسى ففتمت فاذا رجلان قائمان بين يدي فقال احدهما لصاحبه انه  
ليقرأ اية فيها ثلاث مائة وستون رحمة افلا يصيب هذا المسكين فيها رحمة  
واحدة فاستيقظت فوجدت خفة قال ابن ابي الدنيا اعتلت امرأة من  
اهل الخير والصلاح بوجع المعدة فقرأت في المنام قائلا يقول لها لا اله الا الله  
المثلى وشراب الورد فشربه فاذهب الله عنها ما كانت تجد قال وقالت ايضا  
رأيت في المنام كافي اقول السناء والعسل وماء الحمص الاسود شفاء لوجع

الاوراك فلما استيقظت اتتني امرأة تشكو وجعا بور كها فوصفت لها ذلك  
فاستعفت به وقال جالينوس السبب الذي دعاني الى قصد العروق  
الضاربة الي امرت به في منامي مرتين قال كنت اذ ذاك غلاما قال  
واعرف انسانا شفاه الله من وجع كان به في جنبه بفصد العرق الضارب  
لرؤيا راها في منامه وقال ابن الحراز كنت اعالج رجلا مموذا فاقاب عني  
ثم لقيتُه فسألتُه عن حاله فقال رأيت في المنام انسانا في زي ناسك متوكئا  
على عصا وقف علي وقال انت رجل مموذ فقلت نعم فقال عليك بالكباء  
والجلنجبين فاصبحت فسألت عنها فقيل لي الكباء المصطكي والجلنجبين  
الورد المر ببالعسل فاستعملتها اياما فبرأت فقلت له ذلك جالينوس  
والوقائع في هذا الباب اكثر من ان تذكر قال بعض الناس ان اصل الطب  
من المنامات ولا ريب ان كثيرا من اصوله مستند الى الرؤيا كما ان بعضها عن  
التجارب وبعضها عن القياس وبعضها عن الهام ومن اراد الوقوف على  
ذلك فليظرفي (تاريخ الاطباء) وفي (كتاب البستان للقيرواني) وغير ذلك

### فصل

الوجه الثاني بعد المائة قوله تعالى ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا  
عنها لا تفتح لهم ابواب السماء وهذا دليل على ان المؤمنين تفتح لهم ابواب  
السماء وهذا التفتيح هو تفتيحها لارواحهم عند الموت كما تقدم  
في الاحاديث المستفيضة ان السماء تفتح لروح المؤمن حتى ينتهي بها  
الى بين يدي الرب تعالى واما الكافر فلا تفتح لروحه ابواب السماء ولا تفتح

### جسده ابواب الجنة

### فصل

الوجه الثالث بعد المائة قول النبي صلى الله عليه وسلم يا بلال ما دخلت  
الجنة الا سمعت خشخشتك بين يدي فبمذاك قال ما حدثت في ليل  
او نهار الا توضأت وصليت ركعتين قال بهما ومعلوم ان الذي سمع  
خشخشته بين يديه هو روح بلال والالجسده لم ينقل الى الجنة الوجه  
الرابع بعد المائة الاحاديث والاثار التي في زيارة القبور والسلام على  
اهلها ومخاطبتهم والاخبار عن معرفتهم بزوارهم وردهم عليهم السلام  
وقد تقدمت الاشارة اليها الوجه الخامس بعد المائة شكايه كثير من  
ارواح الموتي الى اقاربهم وغيرهم امور اموزية فيجدونها كما شكوه  
فيزيلونها الوجه السادس بعد المائة لو كانت الروح عبارة عن عرض  
من اعراض البدن او جوهر مجرد ليس بجسم ولا حال فيه لكان قول  
القائل خرجت وذهبت وقمت وجئت وقعدت وتحركت ودخلت  
ورجعت ونحو ذلك كله اقوالا باطلة لان هذه الصفات ممتنعة الثبوت  
في حق الاعراض والمجردات وكل عاقل يعلم صدق قوله وقول غيره  
ذلك فالقدح في ذلك القدح في اظهر المعلومات فهو من باب السفسطة  
لا يقال حاصل هذا الدليل التمسك بالفاظ الناس واطلاقاتهم وهي  
تحمل الحقيقة والمجاز فلعل مرادهم دخل جسمي وخرج لانا انما  
استدلنا بشهادة العقل والفطرة بمعاني هذه الفاظ فكل احد يشهد



عقله وحسه بانه هو الذي دخل وخرج وانتقل لا مجرد بدنه فشهادة الحس  
والعقل بماني هذه الالفاظ و اضافتها الى الروح اصلا و الى البدن تبعان  
اصدق الشهادات والاعتماد على ذلك لا على مجرد الاطلاق اللفظي الوجه  
السابع بعد المائة \* ان البدن مركب ومحل لتصرف النفس فكان دخول  
البدن وخروجه وانتقاله جارا مجرى دخول مركبه من فرسه ودابته فلو  
كانت النفس غير قابلة للدخول والخروج والانتقال والحركة والسكون  
لكان ذلك بمنزلة دخول مركب الانسان الى الدار وخروجه منها دون  
دخوله هو وهذا معلوم البطلان بالضرورة وكل احد يعلم ان نفسه وروحه هي  
التي دخلت وخرجت وانتقلت وصرفت البدن وجعلته تبعاتها في  
الدخول والخروج فهو لها بالاصل وللبدن بالتبع لكنه للبدن بالمشاهدة  
والروح بالعلم والعقل \* الوجه الثامن بعد المائة \* ان النفس لو كانت كما  
يقوله من يقول انها عرض لكان الانسان كل وقت قد يبدل مائة الف  
نفس او اكثر والا انسان انما هو انسان بروحه ونفسه لا ببدنه وكان  
الا انسان الذي هو الانسان غير الذي هو قبله للحظة وبعده للحظة وهذا  
من نوع الهوس ولو كانت الروح مجردة وتعلقها بالبدن بالتدبير فقط  
لا بالمساكنة والمداخلة لم يمنع ان ينقطع تعلقها بهذا البدن وتعلق بغيره  
كما يجوز انقطاع تدبير المدبر لبيت او مدينة عنها وتعلق بتدبير غيرها  
وعلى هذا التدبير فنصير شاكين في ان هذه النفس التي لزيد هي النفس  
الاولى او غيرها وهل زيد هو ذلك الرجل ام غيره وعاقلا لا يجوز ذلك

فلو كانت الروح عرضا واما مجرد الحاصل الشك المذكور \* الوجه التاسع بعد  
المائة \* ان كل احد يقطع ان نفسه موصوفة بالعلم والفكر والحب والبغض  
والرضاء والسخط وغيرها من الاحوال النفسانية ويعلم ان الموصوفات  
بذلك ليس عرضا من اعراض بدنه ولا جوهر امجرا منفصلا عن بدنه  
غير مجاور له وبقطع ضرورة بان هذه الادراكات لا مر داخل في بدنه  
كما يقطع بانه اذا سمع وابصر وشعر وذاق وامس وتحرك وسكن فملك  
امور قائمة به مضافة الى نفسه وان جوهر النفس هو الذي قام به ذلك  
كله لم يبق مجرد ولا بعرض بل قام بتميز داخل العالم منتقل من مكان  
الى مكان يتحرك ويسكن ويخرج ويدخل وليس الا هذا البدن  
والجسم الساري فيه المشابك له الذي لولاه لكان بمنزلة الجماد \* الوجه  
العاشر بعد المائة \* ان النفس لو كانت مجردة وتعلقها بالبدن لتعلق التدبير  
فقط كتعلق الملاح بالسفينة والجمال بجملته لا مكها ترك تدبير هذا البدن  
واشتغالها بتدبير بدن اخر كما يمكن الملاح والجمال ذلك وفي ذلك تجويز  
نقل القوس من ابدن الى ابدن \* ولا يقال \* ان النفس اتحدت ببدنها  
فامتنع عليها الانتقال او انها لما عشق طبيعي وشوق ذاتي الى تدبير هذا  
البدن فلهذا السبب امتنع انتقالها \* لا نأقول \* اتحادا مالا يتحيز بالتميز ممال  
ولانها لو اتحدت به لبطلت بطلانه ولانها بعد الاتحاد ان بقيافهما اثنان  
لا واحد وان عدم ماعا وحدث ثالث فليس من الاتحاد في شيء وان بقي  
احدهما وعدم الاخر فليس باتحاد ايضا واما عشق النفس الطبيعي للبدن

فالنفس انما تشقه لانها تتناول الذات بواسطته واذا كانت الابدان  
متساوية في حصول مطلوبها كانت نسبتها اليها على السواء فقولكم ان  
النفس المعينة عاشقة للبدن المعين باطل ومثال ذلك العطشان اذا صادف  
آنية متساوية كل منها يحصل غرضه امتنع عليه ان يشق واحد امنها  
بعينه دون سائرهما الوجه الحادي عشر بعد المائة \* ان نفس الانسان لو  
كانت جوهر مجردا لادخل العالم ولا خارج له ولا متصلة بالعالم  
ولا منفصلة عنه ولا مباينة له ولا مجاورة لكان يعلم بالضرورة انه موجود  
بهذه الصفة لان علم الانسان بنفسه وصفاتها اظهر من كل معلوم وان  
علمه بما عداه تابع لعلمه بنفسه ومعلوم قطعا ان ذلك باطل فان جماهير  
هل الارض يعلمون ان اثبات هذا الوجود محال في العقول شاهد ا  
وغائب فافهم قال ذلك في نفسه وربه فلا نفسه عرف ولا ربه عرف  
\* الوجه الثاني عشر بعد المائة \* ان هذا البدن المشاهد مع جميع صفات  
النفس وادراكها الكلية والجزئية ومحل للقدرة على الحركات الارادية  
فوجب ان يكون الحامل لتلك الادراكات والصفات هو البدن  
وما سكن فيه اما ان يكون محلها جوهر مجرد لادخل العالم ولا خارج  
في باطل بالضرورة \* الوجه الثالث عشر بعد المائة \* ان النفس لو كانت  
مجردة عن الجسمية والتجيز لا تمتنع ان يتوقف فعلها على مماسة محل الفعل  
لان ما لا يكون متجيزا يمتنع ان يصير مماسا للمتجيز ولو كان الا مر كذلك  
لكان فعلها على سبيل الاختراع من غير حاجة الى حصول مماسة وملافة

بين الفاعل وبين محل الفعل فكان الواحد منا يقدر على تحريك الاجسام  
من غير ان يماسها او يماس شيئا يماسها فان النفس عندكم كما كانت قادرة  
على تحريك البدن من غير ان يكون بينها وبينه مماسة كذلك  
لا تمتنع قدرتها على تحريك جسم غيره من غير مماسة له ولا لما يماسه  
وذلك باطل بالضرورة فعلم ان النفس لا تقوى على التحريك الا بشرط  
ان تماس محل الحركة او تماس ما يماسه وكل ما كان مماسا للجسم او لما يماسه  
فهو جسم \* فان قيل \* يجوز ان يكون تأثير النفس في تحريك بدنها الخاص  
غير مشروط بالمماسه وتأثيرها في تحريك غيره موقوف على حصول  
المماسه بين بدنهما وبين ذلك الجسم \* فالجواب \* انه لما كان قبول البدن  
اتصرفات النفس لا يتوقف على حصول المماسه بين النفس وبين البدن  
وجب ان تكون الحال كذلك في غيره من الاجسام لان الاجسام متساوية  
في قبول الحركة ونسبة النفس الى جميعها سواء لانها اذا كانت مجردة عن  
الحجمية وعلائق الحجمية كانت نسبة ذاتها الى الكل بالسوية ومتى كانت  
ذات الفاعل نسبتها الى الكل بالسوية والقوابل نسبتها الى ذاته الفاعل  
بالسوية كان التأثير بالنسبة الى الكل على السواء فاذا استغنى الفاعل عن  
مماسه محل الفعل في حق البعض وجب ان يستغنى في حق الجميع وان افتقر الى  
المماسه في البعض وجب افتقاره في الجميع \* فان قيل \* النفس عاشقة لهذا  
البدن دون غيره فكان تأثيرها فيه اقوى من تأثيرها في غيره \* قيل \* هذا  
العشق الشديد يقتضي ان يكون تعلقها بالبدن اكثر وتصرفها فيه اقوى



فاما ان يتغير مقتضى ذاتها بالنسبة الى هذه الاجسام فذلك محال وهذا  
دليل في غاية القوة \* الوجه الرابع عشر بعد المائة \* ان العقلاء كلهم متفقون  
على ان الانسان هو هذا الحي الناطق المتعدي النامي الحساس المتحرر  
بالارادة وهذه الصفات نوعان صفات لبدنه وصفات لروحه ونفسه  
الناطقة فلو كانت الروح جوهر مجرد لا داخل العالم ولا  
خارجه ولا متصلة به ولا منفصلة عنه لكان الانسان لا داخل العالم  
ولا خارجه ولا متصلا به ولا منفصلا عنه او كان بعضه في العالم وبعضه  
لا داخل العالم ولا خارجه وكل عاقل يعلم بالضرورة بطلان ذلك  
وان الانسان بجملة داخل العالم بدنه وروحه وهذا في البطلان  
ايضا قول من قال ان نفسه قد نمت غير مخلوقة فجعلوا نصف الانسان مخلوقا  
ونصفه غير مخلوق \* فان قيل \* نحن نسلم ان الانسان كما ذكرتم الا ان اثبت  
جوهر مجرد ايدبر الانسان الموصوف بهذه الصفات قلنا \* فذلك  
الجوهر الذي اشتهر مغائر للانسان او هو حقيقة الانسان ولا بد  
لكم من احد الامرين \* فان قلتم \* هو غير الانسان رجع كلامكم الى انكم اثبتتم  
للانسان مدبرا غيره سميتوه نفسا وكلامنا الان انما هو في حقيقة الانسان  
لا في مدبره فان مدبر الانسان وجميع العالم العلوي والسفلي هو الله الواحد  
القهار \* الوجه الخامس عشر بعد المائة \* ان كل عاقل اذا قيل له ما الانسان  
فانه يشير الى هذه البنية وما اقام بها لا يخطر بالبال امر مغائر لها مجرد ليس  
في العالم ولا خارجه والعلم بذلك ضروري لا يقبل شك ولا تشكيكا

\* الوجه السادس عشر بعد المائة \* ان عقول العالمين قاضية بان الخطاب  
منوجه الى هذه البنية وما اقام بها وما كنهها وكذلك المدح والذم والثواب  
والعقاب والترغيب والترهيب ولوان رجلا قال المأمور والمنهى والمدوح  
والمدموم والمخاطب والعاقل جوهر مجرد ليس في العالم ولا خارجه  
ولا متصل به ولا منفصل عنه لاضمحك العقلاء على عقله ولا طبقوا على  
تكذيبه وكل ما شهدت بداهة العقول وصرائحها بطلانه كان الاستدلال  
على ثبوته استدلالا على صحة وجود المحال وبالله التوفيق \*

### \* فصل \*

\* فان قيل \* قد ذكرتم الادلة الدالة على جسميتها وتبزيها فما جوابكم عن  
ادلة المنازعين لكم في ذلك فانهم استدلوا بوجودها \* احدها \* اتفاق العقلاء  
على قولهم الروح والجسم والنفس والجسم فيجعلونها شيئا غير الجسم  
فلو كانت جسما لم يكن لهذا القول معنى \* الثاني \* وهو اقوى ما يحتاجون به انه  
من المعلوم ان في الموجودات ما هو غير قابل للقسمة كالنقطة والجوهر  
الفرد بل ذات واجب الوجود فوجب ان يكون العلم بذلك غير قابل  
للقسمة فوجب ان يكون الموصوف بذلك العلم وهو محله غير قابل للقسمة  
وهو النفس فلو كانت جسما لكانت قابلة للقسمة ويقرر هذا الدليل على وجه  
اخر وهو ان عمل العلوم الكلية لو كان جسما او جسمانيا لانقسمت تلك  
العلوم لان الحال في المنقسم منقسم وانقسام تلك العلوم مستحيل \* الثالث \*  
ان الصور العقلية الكلية مجردة بلا شك وتجردها اما ان يكون بسبب

الماخوذ عنه او بسبب الاخذ والاول باطل لان هذه الصور انما اخذت  
 عن الاشخاص الموصوفة بالمقادير المختلفة والاضاع المعينة فثبت ان  
 تجرد هاتما هو بسبب الاخذ لها والقوة العقلية المسماة بالنفس \* الرابع \* ان  
 القوة العاقلة تقوى على افعال غير متناهية فانها تقوى على ادراكات  
 لا تنتهي والقوة الجسمية لا تقوى على افعال غير متناهية لان القوة  
 الجسمية تنقسم بانقسام محلها فالذي يقوى عليه بعضها يجب ان يكون اقل  
 من الذي يقوى عليه الكل فالذي يقوى عليه الكل يزيد على الذي يقوى  
 عليه البعض اضمافا متناهية والزائد على المتناهي بمنناه \* الخامس \*  
 ان القوة العاقلة لو كانت حالة في آلة جسمية لوجب ان تكون القوة العاقلة  
 دائمة الادراك لتلك الالة او متمتعة الادراك لها بالكلية وكلاهما باطل لان  
 ادراك القوة العاقلة لتلك الالة ان كان عين وجودها فهو محال وان كان صورة  
 مساوية لوجودها وهي حالة في القوة العقلية الحاملة في تلك الالة لزم  
 اجتماع صورتين متماثلتين وهو محال واذا بطل هذا ثبت ان القوة  
 العاقلة لو ادركت آلتها لكان ادراكها عبارة عن نفس حصول تلك الالة  
 عند القوة العاقلة فيجب حصول الادراك دائما ان كفى هذا القدر  
 في حصول الادراك وان لم يكف امتنع حصول الادراك في وقت  
 من الاوقات اذ لو حصل في وقت دون وقت لكان بسبب امر زائد  
 على مجرد حضور صورة الالة \* السادس \* ان كل احد يدرك نفسه  
 وادراك الشيء عبارة عن حضور ماهية المعلوم عند العالم فاذا علمنا انفسنا

فهو اما ان يكون لاجل حضور ذواتنا لذواتنا اولا لاجل حضور صورة  
 مساوية لذواتنا في ذواتنا والقسم الثاني باطل والالزم اجتماع المثليين  
 فثبت انه لا معنى لعلمنا بذاتنا الا بحضور ذاتنا عند ذاتنا وهذا انما يكون اذا  
 كانت ذاتنا قائمة بالنفس غنية عن المحل لانها لو كانت حالة في محل كانت  
 حاضرة عند ذلك المحل فثبت ان هذا المعنى انما يحصل اذا كانت النفس  
 قائمة بنفسها غنية عن محل تحمل فيه \* السابع \* ما احتج به ابو البركات  
 البغدادي وبطل ما سواه فقال لان شك ان الواحد منا يمكنه ان يتخيل  
 بحرام من زيق وجبل من ياقوت وشموسا واقمارا فهذه الصور الخيالية  
 لا تكون معدومة لان قوة التخييل تشير الى تلك الصور وتميز بين كل  
 صورة وغيرها وقد يقوى ذلك التخييل الى ان يصير كالمشاهد المحسوس  
 ومعلوم ان عدم المحض والنفي الصرف لا يثبت فيه ذلك ونحن  
 نعلم بالضرورة ان هذه الصور ليست موجودة في الاعيان فثبت انها  
 موجودة في الالها فنقول محل هذه الصورة اما ان يكون جسما  
 او حالا في الجسم او لا جسما ولا حالا في الجسم والقسم الاول باطل لان  
 لان صورة البحر والجبل صورة عظيمة والماغ والقلب جسم صغير  
 وانطباع العظيم في الصغير محال فثبت ان محل هذه الصورة الخيالية  
 ليس بجسم ولا جسماني \* الثامن \* لو كانت القوة العقلية جسدية  
 لتضعفت في زمان الشيخوخة دائما وليس كذلك \* التاسع \* ان القوة  
 العقلية غنية في افعالها عن الجسم وما كان غنيا في فعله عن الجسم وجب ان



يكون غنيا في ذاته عن الجسم \* بيان الاول \* القوة العقلية تدرك نفسها ومن  
المحال ان يحصل بينها وبين نفسها آلة منوسطة ايضا وتدرك ادراكها نفسها  
وليس هذا الادراك بالآلة وايضا فانها تدرك الجسم الذي هو التها وليس بينها  
وبين التها آلة اخرى \* وبيان الثاني \* من وجهين \* احدهما \* ان القوى  
الجسمانية كالناظرة والسامعة والخيال والوهم لما كانت جسمانية يقدر عليها  
ادراك ذواتها وادراكها لكونها مذكورة لذواتها وادراكها لتلك  
الاجسام الحاملة لها فلو كانت القوة العاقلة جسمانية لتعذر عليها هذه الامور  
الثلاثة \* الثاني \* ان مصدر الفعل هو النفس فلو كانت النفس متعلقة في قوامها  
ووجودها بالجسم لم تحصل تلك الافعال الابشركة من الجسم لما ثبت  
انه ليس كذلك ثبت ان القوة العقلية غنية عن الجسم \* العاشر \* ان القوة  
الجسمانية تكل بكثرة الافعال ولا تقوى على القوي بعد الضعف وسببه  
ظاهر فان القوى الجسمانية بسبب من اولة الافعال تعرض موادها للتحلل  
والذبول وهو يوجب الضعف واما القوة العقلية فانها لا تضعف بسبب كثرة  
الافعال وتقوى على القوي بعد الضعيف فوجب ان لا تكون جسمانية  
\* الحادي عشر \* انا اذ احكنا بان السواد مضاد للبياض وجب ان يحصل  
في الذهن ماهية السواد والبياض والبداهة حاكمة بان اجتماع السواد  
والبياض والحرارة والبرودة في الاجسام محال فلما حصل هذا الاجتماع  
في القوة العقلية وجب ان لا تكون قوة جسمانية \* الثاني عشر \* انه لو كان مملا  
الادراكات جسمانية فكل جسم منقسم لا محالة لم يمنع ان يقوم ببعض اجزاء الجسم

علم بالشئ وبالبعض الاخر منه جهل وحيث فيكون الانسان في الحال  
الواحدة لما بالشئ وجاها لابه \* الثالث عشر \* ان المادة الجسمانية اذا حصلت  
فيها نقوش مخصوصة فان وجود تلك النقوش فيها يمنع من حصول نقوش غيرها  
واما النقوش العقلية فبالضد من ذلك لان النفس اذا كانت خالية من جميع  
المعلوم والادراكات فانه يصعب عليها التعلم فاذا تعلمت شيئا صار حصول  
تلك المعلوم معينا على سهولة غيرها فان نقوش الجسمانية متفائرة متنافية  
والنقوش العقلية متعاونة متعاضة \* الرابع عشر \* ان النفس لو كانت جسما  
لكان بين ارادة العبد تحريك رجله وبين تحريكها زمان على قدر حركة  
الجسم وثقله فان النفس هي الحركة للجسد والممهدة لحركته فلو كان المحرك  
لارجل جسما فاما ان يكون حاصلا في هذه الاعضاء او جاثيا اليها فان كان  
جاثيا احتاج الى مدة ولا بد وان كان حاصلا فيها فنحن اذا قطعنا تلك  
العضلة التي تكون بها الحركة لم يبق منها في العضو المتحرك شئ فلو كان ذلك  
المتحرك حاصلا فيه لبقى منه شئ في ذلك العضو \* الخامس عشر \* لو كانت  
النفس جسما لكانت منقسمة ولصح عليها ان يعلم بعضها كما يعلم كلها فيكون  
الانسان عالما ببعض نفسه جاها لبا لبعض الاخر وذلك محال \* السادس  
عشر \* لو كانت النفس جسما لوجب ان يثقل البدن بدخولها فيه لان شان  
الجسم الفارغ اذا ملاء غيره ان يثقل به كالزق الفارغ والامر بالعكس فاخف  
ما يكون البدن اذا كانت فيه النفس واثقل ما يكون اذا فارقه \* السابع  
عشر \* لو كانت النفس جسما لكانت على صفات سائر الاجسام التي لا تخلو

شي منها من الخفة والثقل والحرارة والبرودة والنعمية والخشونة والسواد والبياض وغير ذلك من صفات الاجسام وكيفياتها ومعلوم ان الكيفيات النفسانية انما هي الفضائل والرزائل لا تلك الكيفيات الجسدية فالنفس ليست جسما \* الثامن عشر \* انها لو كانت جسما لوجب ان يقع تحت جميع الحواس او تحت حاسة منها او حاستين او اكثر فانا نرى الاجسام كذلك منها ما يدرك بجميع الحواس ومنها ما يدرك باكثرها ومنها ما يدرك بحاستين منها او واحدة والنفس برية من ذلك كله وهذه الحججة التي اجتمع بها جهنم على طائفة من الملاحدة حين انكروا الخالق سبحانه وقالوا لو كان موجودا لوجب ان يدرك بحاسة من الحواس فعارضهم بالنفس واني تم المعارضة اذا كانت جسما والاولى كانت جسما لجاز ادراكها ببعض الحواس \* التاسع عشر \* لو كانت جسما لكانت ذات طول وعرض وعمق وسطح وشكل وهذه المقادير والابعاد لا تقوم الابداءة ومحل فان كانت مادتها ومحلها نفسا لزم اجتماع نفسين وان كان غير نفس كانت النفس مركبة من بدن وصورة وهي في جسد مركب من بدن وصورة فيكون الانسان انسانين \* العشرون \* ان من خاصة الجسم ان يقبل التجزي والجزء الصغير منه ليس كالكبير ولوقبل التجزي فكل جزء منها ان كان نفسا لزم ان يكون للانسان نفوس كثيرة لا نفس واحدة وان لم يكن نفسا لم يكن المجموع نفسا كما ان جزء الماء ان لم يكن ماء لم يكن مجموع ماء \* الحادي والعشرون \* ان الجسم محتاج في قوامه وحفظه وبقائه الى

النفس ولهذا يضمحل ويتلاشى لما تفارقه فلو كانت جسما لكانت محتاجة الى نفس اخرى وهلم جرا ويتسلسل الامر وهذا المحال انما لزم من كون النفس جسما \* الثاني والعشرون \* لو كانت جسما لكان اتصالها بالجسم ان كان على سبيل المداخلة لزم تدخل الاجسام وان كان على سبيل الملاصقة والمجاورة كان الانسان الواحد جسمين متلاصقين احدهما يرى والاخر لا يرى فهذا كل ما موهت به هذه الطائفة المبطلية من منخقة وموقوذة ومتردية ونحن نجيبهم عن ذلك كله فصلا بفصل بحول الله وقوته ومعونته \*

### فصل

\* فاما قولهم \* ان العقلاء متفقون على قولهم الروح والجسم والنفس والجسم وهذا يدل على تناثرهما \* فالجواب \* ان يقال ان مسمى الجسم في اصطلاح المتفلسفة والمتكلمين اعم من مسماه في لغة العرب وعرف اهل العرف فان الفلاسفة يطلقون الجسد على قابل الابعاد الثلاثة خفيفا كان او ثقيلا مرئيا كان او غير مرئي فيسمون الهواء جسما والنار جسما والماء جسما وكذلك الدخان والبخار والكوكب ولا يعرف في لغة العرب تسمية شي من ذلك جسما البتة فهذه لغتهم واشعارهم وهذه النقول عنهم في كتاب اللثة قال الجوهري قال ابو زيد الجسم الجسد وكذلك الجسان والجمان \* قال الاصمعي الجسم والجسان الجسد والجمان الشخص وقد جسد الشي اي عظم فهو عظيم جسم وجسام بالضم ونحن



اذ اسمينا النفس جسما فانما هو باصطلاحهم وعرف خطابهم والا فليست  
جسما باعتبار وضع اللفظ ومقصودنا بكونها جسما اثبات الصفات  
والافعال والاحكام التي دل عليها الشرع والعقل والحس من الحركة  
والانتقال والصعود والنزول ومباشرة النعيم والعذاب واللذة  
والالم وكونها تحبس او ترسل وتقبض وتدخل وتخرج فلذلك اطلقنا  
عليها اسم الجسم تحقيقا لهذه المعاني وان لم يطلق عليها اهل اللفظ اسم  
الجسم فالكلام مع هذه الفرقة المبطل في المعنى لا في اللفظ فقول  
اهل الخطاب الروح والجسم هو بهذا المعنى \*

### فصل

واما الشبهة الثانية فهي اقوى شبههم التي بها يصولون وعليها يقولون  
وهي مبنية على اربع مقدمات \* احدها \* ان في الوجود ما لا يقبل  
القسمه بوجه من الوجوه \* الثانية \* انه يمكن العلم به \* الثالثة \* ان  
المعلم به غير منقسم \* الرابعة \* انه يجب ان يكون ممل العلم به كذلك  
اذ لو كان جسما لكان منقسما وقد نازعهم في ذلك جمهور العقلاء وقالوا  
لم تقيموا دليلا على ان في الوجود ما لا يقبل القسمه الجسمية ولا الوهمية  
وانما بايدىكم دعاو لاحقيقة لها وانما اثبتوه من واجب الوجود  
وهو بناء على اصلكم الباطل عند جميع العقلاء من اهل الملل وغيرهم  
من انكار ماهية الرب تعالى وصفاته وانه وجود مجرد لا صفة له ولا  
ماهية وهذا قول باينتم به العقول وجميع الكتب المنزلة من السماء

فصل في الرد على الشبهة الثانية

واجماع الرسل وتقيم به علم الله وقدرته ومشيته وسمعه وبصره  
وعلوه على خلقه وتقيم به خلق السموات والارض في ستة ايام  
وسميتوه توحيدا وهو اصل كل تعطيل قالوا والنقطة التي استدللتم  
بها هي من اظهر ما يبطل دليلكم فانها غير منقسمة وهي حالة في الجسم  
المنقسم فقد حل في المنقسم ما ليس بمنقسم ثم ان مثبتى الجوهر الفرد وهم  
جمهور المتكلمين ينازعونكم في هذا الاصل ويقولون الجوهر حال  
في الجسم بل هو مركب منه فقد حل في المنقسم ما ليس بمنقسم ولا يمكن  
تتميم دليلكم الا بنفى الجوهر الفرد فان قلتم النقطة صابرة عن نهاية الخط  
وفنائها وعندها فهي امر عديم بطل استدلالكم بها وان كانت امرا  
وجوديا فقد حلت في المنقسم فبطل الدليل على التقديرين \* قالوا  
وابضا فلم لا يكون العلم حالا في محله لا على وجه النوع والسريان فان  
حلول كل شئ في محله بحسبه فحلول الحيوان في الدار نوع وحلول  
العرض في الجسم نوع وحلول الخط في الكتاب نوع وحلول الدهن  
في السمسم نوع وحلول الجسم في العرض نوع وحلول الروح في البدن  
نوع وحلول العلوم والمعارف في النفس نوع \* قالوا وايضا فالوحدة  
حاصلة فان كانت جوهرية فقد ثبت الجوهر الفرد وبطل دليلكم فانه  
لا يتم الا بنفيه وان كان عرضيا وجب ان يكون لها محل فمحله ان كان  
منقسما فقد جاز قيام غير المنقسم فهو الجوهر وبطل الدليل \* فان قلتم \*  
الوحدة امر عديم لا وجود له في الخارج فكذلك ما اثبتتم به وجود

ما لا ينقسم كلها امور عدمية لا وجود لها في الخارج فاني واجب  
 الوجود الذي اثبتوه امر عدمي بل مستحيل الوجود قالوا وايضا  
 فالاضافات عارضة لا اقسام مثل الفوقية والتحتية والمالكية والملوكية  
 فلو انقسم الحال بانقسام محله لزم انقسام هذه الاضافات فكان  
 يكون الحقيقة الفوقية والتحتية ربع وثمان وهذا لا يقبل العقل قالوا وان  
 القوة الوهمية والفكرة جسمانية عند زعيمكم ابن سينا فيلزم ان يحصل  
 لها اجزاء واباض وذلك محال لانها لو انقسمت لكان كل واحد من  
 اباضها ان كان مثلها كان الجزؤ مساويا للكل وان لم يكن مثلها لم تكن  
 تلك الاجزاء كذلك وايضا فان الوهم لا معنى له الا كون هذا صدقا  
 وهذا اعدوا واذلك لا يقبل القسمة قالوا وان الوجود امر زائد على  
 الماهيات عندكم فلو لزم انقسام الحال لانقسام محله لزم انقسام ذلك  
 الوجود بانقسام محله وهذا الوجه لا يلزم من جعل وجود الشيء غير  
 ماهيته قالوا وايضا قطبان الاعداد ماهيات مختلفة فالمفهوم من كون  
 العشرة عشرة مفهوم واحد وماهية واحدة فتلك الماهية اما ان تكون  
 عارضة لكل واحد من تلك الاحاد وهو محال واما ان ينقسم بانقسام  
 تلك الاحاد وهو محال لان المفهوم من كون العشرة عشرة لا يقبل القسمة  
 نعم العشرة تقبل القسمة لا عشريتها قالوا فقد قام ما لا ينقسم بالمنقسم  
 قالوا وايضا فالكيفيات المختصات بالكميات كالاستدارة والنقوش  
 ونحوها عند الفلاسفة اعراض موجودة في شبه الاستدارة ان كانت

عرضا فاما ان تكون بتمامه قائما واما ان تكون بكل واحد من الاجزاء وهو  
 محال واما ان ينقسم ذلك العرض بانقسام الاجزاء ويقوم بكل جزء  
 من اجزاء الخط جزء من اجزاء ذلك العرض وهو محال لان جزءه  
 ان كان استدارة لزم ان يكون جزء الدائرة دائرة وان لم يكن  
 استدارة فعند اجتماع الاجزاء ان لم يحدث امر زائد وجب ان لا تحصل  
 الاستدارة وان حدث امر زائد فان كان منقسما عاد التقسيم وان لم ينقسم  
 كان الحال غير منقسم ومحله منقسما قلت وهذا لا يلزم مهم فان لهما ان  
 يقولوا ينقسم بانقسام محله تبعاله كسائر الاعراض القائمة بمحالتها من  
 البياض والسواد واما ما لا ينقسم كالطول فشرط حصوله اجتماع  
 الاجزاء والمعلق على الشرط منتف بائتفائه قالوا وان هذه الاجسام  
 ممكنة بذاتها وذلك صفة عرضية لها خارجة عن ماهيتها فان لم تنقسم  
 بانقسام محلها بطل الدليل وان انقسمت عاد المحذور المذكور من مساواة  
 الجزء للكل والتسلسل قلت وهذا ايضا لا يلزمهم لان الامكان ليس  
 امرا يدل على قبول الممكن للوجود والعدم وذلك القبول من لوازم  
 ذاته ليس صفة عارضة له ولكن الذهن مجرد هذا القبول عن القابل  
 فيكون عروضة للماهية لتجريد الذهن واما قضية مشاركة الجزء للكل فلا  
 امتناع في ذلك كسائر الماهيات البسيطة فان جزءها مساو لكلها في الحد  
 والحقيقة كالماء والتراب والهواء وانما الممتنع ان يساوي الجزء للكل  
 في الكم لا في نفس الحقيقة والمعول في ابطال هذه الشبهة على ان العلم ليس



بصورة حالة في النفس وانما هو نسبة واطراف بين العلم والمعلوم كما نقول  
في الابصار انه ليس بانطباع صورة مساوية للمبصر في القوة الباصرة وانما  
هو نسبة واطراف بين القوة الباصرة والمبصر وعامة شبههم التي اوردوها  
في هذا الفصل مبنية على انطباع صورة المعلوم في القوة العالمة ثم بنوا على  
ذلك ان انقسام ما لا ينقسم في المنقسم محال وقولهم محل العلوم الكلية  
لو كان جسما او جساما لا تنقسم تلك العلوم لان الحال في المنقسم منقسم  
لم يذكروا على صحة هذه المقدمة دليلا ولا شبهة وانما بايد بهم مجرد الدعوى  
وليست بدية حتى تستغنى عن الدليل وهي مبنية على ان العلم بالشيء  
عبارة عن حصول صورة مساوية لما هيته المعلوم في نفس العالم وهذا  
من ابطال الباطل للوجوه التي نذكرها هناك وايضا فلو سلمنا لكم ذلك  
كان من اظهر الادلة على بطلان قولكم فان هذه الصورة اذا كانت حالة في  
جوهر النفس الناطقة فهي صورة جزء به حالة في نفس جزوي تقارنها  
سائر الاعراض الحائلة في تلك النفس الجزء فاذا اعتبرنا تلك  
الصورة مع جملة هذه اللواحق لم تكن صورة مجردة بل مقروضة  
بلواحق وعوارض وذلك يمنع كايتهما فان قلتم المراد بكونها كلية انا  
اذا حذفنا عنها تلك اللواحق واعتبرناها من حيث هي كانت كلية  
قلنا لكم فاذا جاز هذا فلم لا يجوز ان يقال هذه الصورة حالة في مادة  
جسمانية مخصوصة بمقدار معين وبكل معين الا اننا اذا حذفنا عنها ذلك  
واعتبرناها من حيث هي كانت بمنزلة تلك الصورة التي فعلناها

ذلك فالمعين في مقابلة المعين والمطلق الماخوذ من حيث هو هو في مقابلة  
معمله المطلق وهذا هو المقول الذي شهد به العقول الصحيحة  
والميزان الصحيح فظهر ان هذه الشبهة من افسد الشبه وابطلها وانما اتى  
القوم من الكليات فانها هي التي خربت دورهم وافسدت نظرهم  
ومناظرهم فانهم جردوا الامور كلية لا وجود لها في الخارج ثم حكموا  
عليها باحكام الموجودات وجعلوها ميزانا واصلا للموجودات فاذا  
جردوا صور المعلومات وجعلوها كلية جردنا نحن عملها وجعلناها كليا وان  
احدث جزء به معينة فعملها كذلك فالكلية في مقابلة الكلي والجزء في  
مقابلة الجزء ي على اننا نقول ليس في الذهن كلي وانما في الذهن صورة  
معينة مشخصة منطبعة على سائر افرادها فان سميت كلية بهذا الاعتبار  
فلا مشاحة في اللفاظ وهي كلية وجزئية باعتبارين \*

### فصل

\* قولكم في الوجه الثالث ان الصور العقلية الكلية مجردة وتجرداتها انما  
هو بسبب الاخذ لها هو القوة العقلية جوابه ان يقال ما الذي  
تريدون بهذه الصورة العقلية الكلية تريدون به ان المعلوم  
حصل في ذات العالم او ان العلم به حصل في ذات العالم فالاول ظاهر  
الاحالة والثاني حق الا انه لا يفيد كم شيئا لان الامر الكلي المشترك  
بين الاشخاص الانسانية هو الانسانية لا العلم بها والانسانية  
لا وجود لها في الخارج كلية والوجود في الخارج للمعينات فقط

والعلم تابع للمعلوم فكما ان المعلوم معين فالعلم به معين لكنه صورة  
منطبقة على افراد كثيرة فليس في الذهن ولا في الخارج صورة  
غير منقسمة البتة وكم قد غلط في هذا الموضع طوائف من العقلاء  
لا يحصيهم الا الله تعالى فالصورة الكلية التي يشتونها ويزعمون انها حالة  
في النفس فهي صورة شخصية موصوفة بعوارض شخصية فذهب ان هذه  
الصورة العقلية حالة في جوهر ليس بجسم ولا جسماني فانها غير مجردة  
عن العوارض \* فان قلتم \* مرادنا بكونها مجردة النظر اليها من حيث  
هي مع قطع النظر عن تلك العوارض \* قيل لكم \* فلم لا يجوز ان تكون  
الصورة الحالة في المحل الجسماني منقسمة وانما تكون مجردة اذا نظرنا  
اليها من حيث هي مع قطع النظر عن عوارضها \*

### فصل

\* قولكم في الرابع \* ان القوة العقلية تقوى على افعال غير متناهية ولا شيء  
من القوى الجسمانية كذلك \* فجوابه \* انا لانسلم انها تقوى على افعال غير  
متناهية وقولكم انها تقوى على ادراكات لا تنهاى والادراكات افعال  
مقدمة تان كاذبتان فان ادراكاتها ولو بلغت ما بلغت فهي متناهية فلو  
كان لها بكل نفس الف الف ادراك لنهايت ادراكاتها فهي قطعاً تنتهى في  
الادراكات والمعارف الى حد لا يمكنها ان تزيد عليه شيئاً كما قال الله تعالى  
وفوق كل ذي علم عليم \* الى ان ينتهي العلم الى من هو بكل شيء عليم فهو الله  
الذي لا اله الا هو وحده وذلك من خصائصه التي لا يشركه فيها سواه

فصل في جواب الشبهة الرابعة

\* فان قلتم \* لو انتهى ادراكها الى حد لا يمكنها المزيد عليه لزم انقلاب  
الشيء من الامكان الذاتي \* قلنا \* فهذا بعينه لو صح دل على ان القوة  
الجسمانية تقوى على افعال غير متناهية وذلك يوجب سقوط الشبهة  
وبطلانها وايضاً فان قوة التخيل والتفكر والتذكر تقوى على استحضار  
المخيلات والمتذكرات الى غير نهاية مع انها عندكم قوة جسمانية \* فان قلتم \*  
لانسلم انها تقوى على ما لا يتناهى \* قبل لكم \* وهكذا يقول خصومكم في  
القوة العاقلة سواهم \* واما كذب المقدمة الثانية \* فان الادراك ليس  
بفعل فلا يلزم من تنهاى فعلها تنهاى ادراكها وقد صرحتم بان الجوهر  
العقلي قابل لصورة المعلوم لانه فاعل لها والشيء الواحد لا يكون فاعلاً  
وقابلاً عندكم وقد صرحتم بان الاجسام يمتنع عليها افعال لانهاية لها  
ولا يمتنع عليها جهولات واتصالات لا تنهاى وقد اورد ابن سينا على هذه  
الشبهة سوا الا فقال ليس النفس الفلكية المباشرة لتحريك الفلك قوة  
جسمانية مع ان الحركات الفلكية غير متناهية واجاب عنه بانها وان كانت  
قوة جسمانية الا انها تستمد الكمال من العقل المفارق فلهذا السبب قدرت  
على افعال غير متناهية فنقول فاذا كان الامر عندك كذلك فلم لا يجوز  
ان يقال النفس الناطقة تستمد الكمال والقوة من فاعلها ومنشئها الذي  
له القوة جميعاً فلا جرم تقوى مع كونها جسمانية على ما لا يتناهى فاذا  
قلت بذلك وافقت الرسل والعقل ودخلت مع زمرة المسلمين  
وفارقت العصبة المبطلين \*



## فصل

قولكم في الخامس لو كانت القوة العاقلة حالة في الة جسمانية لوجب ان تكون دائمة الادراك لتلك الالة او ممتنة الادراك كلها فهو مبنى على اصلكم الفاسد ان الادراك عبارة عن حصول صورة مساوية للمدرك في القوة المدركة ثم لو سلمنا لكم ذلك الاصل لم يفدكم شيئا فان حصول تلك الصورة يكون شرطا لحصول الادراك فاما ان يقال ان الادراك عين حصول تلك الصورة فهذا لا يقوله عاقل فلم لا يجوز ان يقال القوة العقلية حالة في جسم مخصوص ثم ان القوة الناطقة قد تحصل لها حالة اضافية تسمى بالشعور والادراك فحينئذ تصير القوة العاقلة مدركة لتلك الالة وقد لا توجد تلك الحالة الاضافية فتصير غافلة عنها واذا كان هذا امكنا سقطت تلك الشبهة رأينا ثم نقول لا ندعون ان اذا عقلنا شيئا فان الصورة الحاضرة في العقل مساوية لذلك المعقول من جميع الوجوه والاعتبارات اولا يسب حصول هذه المساواة من جميع الوجوه فالاول لا يقوله عاقل وهو اظهر من ان يحتاج لقساده واذا علم انه لا تجب المساواة من جميع الوجوه لم يلزم من حدوث صورة اخرى في القلب والدماع اجتماع المثليين وايضا فالقوة العاقلة حالة في جوهر القلب والدماع والصورة الحادثة حالة في القوة العاقلة فاحدى الصورتين محل للقوة العاقلة وايضا فنحن اذا راينا المسافة الطويلة والبعيد المتمد فهل يتوقف هذا الابصار على انسام صورة المرئي في عين الراي

او لا يتوقف فان توقف لزوم اجتماع المثليين لان القوة الباصرة عند كم جسمانية فهي في محل له حجم ومقدار فاذا حصل فيه حجم المرئي ومقداره لزم اجتماع المثليين واذا اجاز هناك فلم لا يجوز مثله في مسئلتنا وان كان ادراك الشيء لا يتوقف على حصول صورة المرئي في الراي بطل قولكم ان ادراك القلب والدماع يتوقف على حصول صورة القلب والدماع في القوة العاقلة وايضا فقولكم لو كانت القوة العقلية حالة في جسم لوجب ان تكون دائمة الادراك لذلك الجسم لكن ادراكنا لقلبنا ودماغنا غير دائم فهذا انما يلزم من يقول انها حالة في القلب او الدماغ واما من يقول انها حالة في جسم مخصوص وهو النفس وهي مشابكة للبدن فهذا الالتزام غير وارد عليه فانه يقول النفس جسم مخصوص والانسان ابداء عالم بانه جسم مخصوص ولا يزول ذلك عن عقله الا اذا عرضت له الغفلة فسقطت الشبهة التي عولتم عليها على كل تقدير

## فصل

قولكم في السادس ان كل احد يدرك نفسه والادراك عبارة عن حصول ماهية المعلوم عند العالم وهذا انما يصح اذا كانت النفس غنية عن المحل الى اخره جوابه ان ذلك مبنى على الاصل المتقدم وهو ان العلم عبارة عن حصول صورة مساوية للمعلوم في نفس العالم وهذا باطل من وجوه كثيرة مذكورة في مسألة العلم حتى لو سلم ذلك فالصورة المذكورة شرط في حصول العلم لانها نفس العلم وايضا فهذه الشبهة مع ركاكة

الفاظها وفساد مقدماتها منقوضة فاننا اذا اخذنا حجرا او خشبة قلنا هذا جوهر قائم بنفسه فذاته حاضرة عند ذاته فيجب في هذه الجمادات ان تكون عالمة بذواتها وايضا فجميع الحيوانات مدركة لذواتها فلو كان كون الشيء مدركا لذاته يقتضى كون ذاته جوهر مجردا لزم كون نفوس الحيوانات باسرها جوهر مجردة وانتم لا تقولون بذلك \*

### فصل

قولكم في السابع الواحد منا يتخيل بحرام من زيق وجبلا من ياقوت الى اخره وهو شبهة ابي البركات البند ادى فشبهة داخضة جدا فانها مبنية على ان تلك التخيلات امور موجودة وانها منطبعة في النفس الناطقة انطباع النفس في محله ومعلوم قطعا ان هذه التخيلات لاحقة لها في ذاتها وانما الذين يفرضونها قد برأولست منطبعة في النفس فان العلوم الخارجية لا تنطبع صورها في النفس فكيف بالتخيلات المدومة فهذه منه مخصصة ولا يمنع من وقوع التمييز بين الاعدام المضافة فان العقل يميز بين عدم السمع وعدم البصر وعدم الشم وغير ذلك ولا يلزم من هذا التمييز كون هذه الاعدام موجودة بل يميز بين انواع المستحيلات التي لا يمكن وجودها البتة ثم نقول اذا عقل حلول الاشكال والمقادير فيما كان مجردا عن الحجمية والمقدار من كل الوجوه فلا يعقل حلول العلم بالشكل العظيم والمقدار العظيم في الجسم الصغير وايضا فاذا كان عدم الانطباق من جميع الوجوه لا يمنع من حلول الصورة والشكل في الجوهر المجرد فعدم انطباق العظيم

فصل في جواب الشبهة السابعة

على الصغير او لى ان لا يمنع من حلول الصورة العظيمة في المحل الصغير وايضا فان سلفكم من الاولائل اقاموا الدليل على ان انطباع الصورة الحادثة في الجوهر المجرد محال وذكروا له وجوها \*

### فصل

قولكم في الثامن لو كانت القوة العقلية جسداية لضعفت في زمن الشيخوخة وليس كذلك \* جوابه من وجوه \* احدها لم لا يجوز ان يقال القدر المحتاج اليه من صحة البدن في كمال القوة العقلية مقدار معين واما كمال حال البدن في الصحة فانه غير معتبر في كمال حال القوة العقلية واذا احتمل ذلك لم يعد ان يقال ذلك القدر المحتاج اليه باق الى اخر الشيخوخة فبقى العقل الى اخرها \* الثاني \* ان الشيخ لعلة انما يمكنه ان يستمر في الادراكات العقلية على الصحة ان عقله يبقى ببعض الاعضاء التي يتاخر الفساد والاستحالة اليها فاذا انتهى اليها الفساد والاستحالة فسد عقله وادراكه \* الوجه الثالث \* انه لا يمتنع ان يكون بعض الامزجة اوفق لبعض القوى فلعل مزاج الشيخ اوفق للقوة العقلية فلهذا السبب تقوى فيه القوة العاقلة \* الوجه الرابع \* ان المزاج اذا كان في غاية القوة والشدة كانت سائر القوى قوية فتكون القوة الشهوانية والغضبية قوية جدا وقوة هذه القوى يمنع العقل من الاستكمال فاذا حصلت الشيخوخة وحصل الضعف حصل بسبب الضعف ضعف في هذه القوى المانعة للعقل من الاستكمال وحصل في العقل ايضا ضعف ولكن بعدما حصل في العقل

فصل في تزييد الشبهة الثامنة



من الضعف حصل ذلك في اخذ اده فينبير النقصان من احد الجانبين  
بالنقصان من الجانب الاخر فيقع الاعتدال \* الوجه الخامس \* ان  
الشيخ حفظ العلوم والتجارب الكثيرة ومارس الامور ودرجها  
وكثرة تجاربه وهذه الاحوال تعينه على وجوه الفكر وقوة النظر  
فقاوم النقصان الحاصل بسبب ضعف البدن والقوى \* الوجه السادس \*  
ان كثرة الافعال بسبب حصول الملكات الراسخة فصارت الزيادة  
الحاصلة بهذا الطريق جابرا للنقصان الحاصل بسبب اختلاف البدن  
\* الوجه السابع \* انه قد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه  
قال يهرم ابن ادم و تشب فيه خصلتان الحرص وطول الامل \*  
والواقع شاهد لهذا الحد يث مع ان الحرص والامل من القوى الجسمية  
والصفات الخيالية ثم ان ضعف البدن لم يوجب ضعف هاتين الصفتين  
فعلم انه لا يلزم من اختلال البدن وضعفه ضعف الصفات البدنية  
\* الوجه الثامن \* انا نرى كثيرا من الشيوخ يصيرون الى الخرف وضعف  
العقل بل هذا هو الاغلب ويدل عليه قوله تعالى ومنكم من يرد الى  
ارذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا \* فالشيخ في ارذل عمره يصير كالطفل  
او اسوأ حالا منه وامان لم يحصل له ذلك فانه لا يرد الى ارذل العمر  
\* الوجه التاسع \* انه لا تلازم بين قوة البدن وقوة النفس ولا بين ضعفه  
وضعفها فقد يكون الرجل قوى البدن ضعيف النفس جبانا خوارا  
وقد يكون ضعيف البدن قوي النفس فيكون شجاعا متداما على ضعف

بدنه \* الوجه العاشر \* انه لو سلم لكم ما ذكرتم لم يدل على كون النفس  
جوهر مجردا لا داخل العالم ولا خارجة ولا هي في البدن ولا خارجة  
عنه لانها اذا كانت جسما صافيا مشرقا سهاويا مخالفا لاجسام الارضية  
لم تقبل الانحلال والذبول والتبدل كما تقبله الاجسام المتحللة الارضية  
فلا يلزم من حصول الانحلال والذبول في هذا البدن حصولها  
في جوهر النفس \*

### فصل

\* قولكم في التاسع \* ان القوة العقلية غنية في افعالها عن الجسم وما كان  
غنيا عن الجسم في افعاله كان غنيا عنه في ذاته الى اخره \* جوابه \* ان يقال  
لا يلزم من ثبوت حكم في قوة جسمية ثبوت مثل ذلك الحكم في جميع  
القوى الجسمية وليس معكم غير الدعوى المجردة والقياس الفاسد  
واضافا لصورو الاعراض محتاجة الى محلها وليس احتياجها الى تلك  
المحال المجردة ذواتها لا يلزم من استقلالها بهذا الحكم استثناءها في  
ذواتها عن تلك المحال فلا يلزم من كون الشيء مستقلا باقتضاء حكم  
من الاحكام ان يكون مستغنيا في ذاته عن المحل والله اعلم \*

### فصل

\* قولكم في العاشر \* ان القوة الجسمية تكل بكثرة الافعال ولا تقوى  
على القوى بعد الضعيف الى اخره \* جوابه \* ان القوة الخيالية جسمية  
ثم انها تقوى على تخيل الاشياء العظيمة مع تخيلها الاشياء الحقةرة فانها

يمكنها ان تتخيل الشمعة الصغيرة حال ما تخيل الشمس والقمر وايضا  
فان الابصار القوية القاهرة تمنع ابصار الاشياء الضعيفة فكذلك نقول  
المقول العظيمة العالية تمنع تعقل المعقولات الضعيفة فان المستغرق في  
معرفة جلال رب الارض والسماوات واسماؤه وصفاته تمنع عليه في  
تلك الحال الفكر في ثبوت الجوهر الفرد وحقيقته \*

### فصل

\* قولكم في الحادي عشر \* انا اذا حكمت بان السواد مضاد للبياض وجب ان  
يحصل في الذهن ماهية السواد والبياض معا والبداهة حاكمة بان اجتماعهما  
في الجسم محال \* جوابه \* ان هذا مبني على ان من ادرك شيئا فقد حصل  
في ذات المدرك صورة مساوية للمدرك وهذا باطل واستدل لكم على  
صحته بانطباع الصورة في المرآة باطل فان المرآة لم ينطبع فيها شيء البتة  
كما يقوله جمهور العقلاء من الفلاسفة والمتكلمين وغيرهم والقول بالانطباع  
باطل من وجوه كثيرة ثم نقول اذا كنتم قد قلتم ان المنطبع في النفس  
عند ادراك السواد والبياض رسوما ومثالهما لاحقيقتها فلم لا يجوز  
حصول رسوم هذه الاشياء في المادة الجسمانية \*

### فصل

\* قولكم في الثاني عشر \* انه لو كان محل الادراكات جسما فكل جسم منقسم  
لم يمنع ان يقوم ببعض اجزاء الجسم علم بالشئ وبالجزء الاخر منه جهل  
به فيكون الانسان عالما بالشئ جاهلا به في وقت واحد \* جوابه \* ان

فصل في ترتيب الشبهة الثانية عشر

فصل في ترتيب الشبهة الحادية عشر

هذه الشبهة منتقضة على اصولكم فان الشهوة والغضب والتخيل من  
الاحوال الجسمانية عندكم ومعلمها منقسم فلو لم يكن ان تجوز وقيام الشهوة  
والغضب باحد الجزئين وضدهما بالجزء الاخر فيكون مشتبها للشئ  
نافر عنه غضبان عليه غير غضبان في وقت واحد \*

### فصل

\* قولكم في الثالث عشر \* ان المادة الجسمانية اذا حصلت فيها نقوش  
مخصوصة امتنع فيها حصول مثلها والنفوس البشرية بضد ذلك الى  
اخره \* جوابه \* ان غاية هذا ان يكون قياسا ممنازا بغير جامع وذلك  
لا يفيد الظن فضلا عن اليقين فان النقوش العقلية هي العلوم والادراكات  
والنقوش الجسمانية هي الاشكال والصور ولا ريب ان العلوم مخالفة  
بحقائقها للصور والاشكال ولا يلزم من ثبوت حكم في نوع من انواع  
الماهيات ثبوته فيما يخالف ذلك النوع \*

### فصل

\* قولكم في الرابع عشر \* لو كانت النفس جسما لكان بين تحريك المحرك  
رجله وبين ارادته للحركة زمان الى اخره \* جوابه \* ان النفس مع  
الجسد لا تخلو من ثلاثة احوال اما ان تكون لابسة لجنبه من خارج  
كاثوب او تكون في موضع واحد كالقلب والدماع او تكون سارية  
في جميع اجزاء الجسد وعلى كل تقدير من هذه التقادير فتحرى كما لا يريد  
تحريكه يكون مع ارادته كذلك بلا زمان كادراك البصر لما يلاقيه

فصل في ترتيب الشبهة الثالثة عشر

فصل في ترتيب الشبهة الرابعة عشر



و ادراك السمع والشم والذوق واذا قطعت العضو لم ينقطع ما كان  
من جسم النفس متخللا لذلك العضو سواء كانت لابسة له من داخل او من  
خارج بل تفارق العضو الذي بطل حسه في الوقت وتنقص عنه  
بلا زمان ويكون مفارقتها لذلك العضو كفارقة الهواء للانه اذا ملئ ماء  
واما ان كانت النفس ساكنة في موضع واحد من البدن لم يلزم ان تبين  
مع العضو المقطوع واما ان كانت لابسة للبدن من خارج لم يلزم ان يكون  
بين ارادتها التحريكه ونفس التحريك زمان بل يكون فعلها حينئذ في  
تحريك الاعضاء كعمل المقناطيس في الحديد وان لم يلاصقه ثم نقول  
هذا الذي ان الذي شغلته به الزمان و ارد عليكم بعينه فانها عندكم  
غير متصلة بالبدن ولا منفصلة عنه ولا داخله فيه ولا خارجة عنه  
فيلازمكم مثل ذلك \*

### فصل

\* قولكم في الخامس عشر لو كانت اجساما كانت منقسمة ولصع عليها ان تعلم  
بعضها وتجهل بعضها فيكون الانسان عالما ببعض نفسه جاهلا ببعض  
الاخر \* جوابه ان هذه الشبهة مركبة من مقدمتين تالازمية واستثنائية  
والمنع واقع في كلا المقدمتين او احدهما فلا نسلم انها لو كانت اجساما لصع  
ان تعلم بعضها وتجهل بعضها فان النفس بسيطة غير مركبة من هذه العناصر  
ولان الاجزاء المختلفة فمن شعرت بذاتها شعرت بجهلها فهذا المنع المقدمة  
التالازمية واما الاستثنائية فلا نسلم انها لا يصح ان تعلم بعضها حال غفلتها عن

البعض الاخر ولم يذكروا على بطلان ذلك شبهة فضلا عن دليل ومن المعلوم  
ان الانسان قد يشعر بنفسه من بعض الوجوه دون كلها ويتفاوت  
الناس في ذلك فمنهم من يكون شعوره بنفسه اتم من غيره بدرجات  
كثيرة وقد قال تعالى ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانساهم انفسهم \*  
فهو لا نسوا نفوسهم لا من جميع الوجوه بل من الوجه الذي به  
مصالحها وكما لو سعادتها وان لم ينسوها من الوجه الذي منه شهواتها  
وحظها و ارادتها فاناساهم مصالح نفوسهم ان يفعلوها ويطلبوها ويعيوبها  
ونقائصها ان يزيلوها ويحسبونها وكما لها الذي خلقت له ان يعرفوه  
ويطلبوه فهم جاهلون بحقائق انفسهم من هذه الوجوه وان كانوا  
غالين بها من وجوه اخرى \*

### فصل

\* قولكم في السادس عشر لو كانت النفس جسما لوجب ثقل البدن  
بدخولها فيه لان من شان الجسم ان يزداد ثقله عليه جسما اخر ان يثقل به  
فهذه شبهة في غاية الثقل والمخرج بها ثقل وانقل وليس كل جسم زيد عليه  
جسم اخر ثقله فهذه الحشبة تكون ثقيلة فاذا زيد عليها جسم النار خفت  
جدا وهذا الظرف يكون ثقيل فاذا دخله جسم الهواء خف وهذا انما  
يكون في الاجسام الثقال التي نطلب المركز والوسط بطبيعتها وهي تتحرك  
بالطبع اليه واما الاجسام التي تتحرك بطبيعتها الى الطول فلا يعرف لها ذلك  
بل الامر فيها بالضد من تلك الاجسام الثقال بل اذا اضيف الى جسم

ثقل اكسبته الخفة وقد اخذ هذا المعنى بعضهم فقال

ثقلت زجاجات اتينا فرغا • حتى اذا ملئت بصرف الراح  
خفت فكادت ان تطير بما حوت • وكذا الجسم تخف بالارواح

### فصل

• قولكم في السابع عشر لو كانت النفس جسما كانت على صفات سائر  
الاجسام التي لا تخلو منها من الخفة والثقل والحرارة والبرودة والرطوبة  
واليبوسة والنعومة والخشونة الى اخره • شبهة فاسدة داحضة • فانه  
لا يجب اشتراك الاجسام في جميع الكيفيات والصفات وقد افوت الله  
سبحانه بين صفاتها وكيفياتها وطبائنها فمنها ما يرى بالبصر ولمس باليد ومنها  
مالا يرى ولا لمس ومنها ماله لون ومنها ماله لون له ومنها ما يقبل الحرارة  
والبرودة ومنها مالا يقبله على ان للنفس من الكيفيات المختصة  
بها مالا يشاركها فيها البدن ولها خفة وثقل وحرارة وبرودة ويس او لين  
بجسبها وانت تجد الانسان في غاية الثقالة وبدنه نحيل جد او تجد  
في غاية الخفة وبدنه ثقل وتجد نفسا لينه وادعه ونفسا يابة قاسية  
ومن له حس سليم يشم رائحة بعض النفوس كالجيفة المتنتنة ورائحة  
بعضها اطيب من ريح المسك وقد كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا مر في طريق بقي اثر رائحته في الطريق ويعرف انه مر بها  
وتلك رائحة نفسه وقلبه وكانت رائحة عرقه من اطيب  
شيء وذلك تابع لطيب نفسه وبدنه واخبر وهو اصدق البشر ان

الروح عند المفارقة يوجد لها كاطيب نفحة مسك وجدت على وجه  
الارض او كانتن ريح جيفة وجدت على وجه الارض • ولولا الزكام  
الغالب لشم الحاضرون ذلك على ان كثير من الناس يجد ذلك وقد  
اخبر به غير واحد ويكفي فيه خبر الصادق المصدوق وكذلك اخبر  
بان ارواح المؤمنين مشرقة وارواح الكفار سود • وبالجملة فكيفيات  
النفوس اظهر من ان ينكرها الا من هو من اجمل الناس بها •

### فصل

• قولكم في الثامن عشر لو كانت النفس جسما لوجب ان تقع تحت جميع  
الحواس او تحت حاسة منها الى اخره • فجوابه • منع اللزوم فانكم لم اذكروا  
عليه شبهة فضلا عن دليل ومنع انتفاء اللازم فان الروح تدرك بالحواس  
فلمس وترى وشم لها الرائحة الطيبة والخبيثة كما تقدم في النفوس  
المستفيضة ولكن لا نشاهد نحن ذلك وهذا الدليل لا يمكن ممن يصدق  
الرسول ان يحتاج به فان الملك جسم ولا يقع تحت حاسة من حواسنا  
وكذلك الجن والشياطين اجسام لطاف لا تقع تحت حاسة من حواسنا  
والاجسام متفاوتة في ذلك تفاوتا كثيرا • فمنها • ما يدرك باكثر  
الحواس • ومنها • ما لا يدرك باكثرها • ومنها • ما يدرك بحاسة  
واحدة • ومنها • ما لا تدركه نحن في الغالب وان ادرك في بعض  
الاحوال لكونه لم يخلق لنا ادراكه او المانع يمنع من ادراكه اولطفه  
من ادراكه حواسنا فما عدم اللون من الاجسام لم يدرك بالبصر



كالهواء والنار في عنصرها وما عدم الرائحة لم يدرك بالشم كالنار  
والحصا والزجاج وما عدم المجسة لم يدرك باللمس كالهواء الساكنة  
وايضاً فالروح هي المدركة لمدراك هذه الحواس بواسطة آلاتها فالنفس  
هي الحاسة المدركة وان لم تكن محسوسة فالاجسام والاعراض محسوسة  
والنفس محسوسة بها وهي القابلة لاعراضها المتعاقبة عليها من الفضائل والذائل  
كقبول الاجرام لاعراضها المتعاقبة عليها وهي المتحركة باختيارها المحركة  
للبدن قسراً وقهراً وهي مؤثرة في البدن متأثرة به نالماً وتلذذ وتفرح وتحزن  
وترضى وتغضب وتعم وتبأس وتحب وتكره وتذكرو تنسى وتصعد وتنزل  
وتعرف وتكره واثارها من ادل الدلائل على وجودها كما ان آثار الخالق  
سبحانه دالة على وجوده وعلى كماله فان دلالة الاثر على مؤثره ضرورية  
وتأثيرات النفوس بعضها في بعض امر لا ينكره ذو حس سليم ولا عقل  
مستقيم ولا سيما عند تجرد هانوع تجرد عن العلائق والعوائق البدنية فان  
قواها يتضاعف ويتزايد بحسب ذلك ولا سيما عند مخالفة هواها وحملها  
على الاخلاق العالية من العفة والشجاعة والعدل والسخاء ونجبتها سفساف  
الاخلاق ورذائلها وما فعلها فان تأثيرها في العالم بقوى جد تأثيرها بعجز  
عنه البدن واعراضه (١) ان تنظر الى حبر عظيم فتشقه او حيوان كبير  
فتتلفه او الى نعمة فتزليها وهذا امر قد شاهدته الامم على اختلاف اجناسها  
واديانها وهو الذي سعى اصابة العين فبضيغون الاثر الى العين وليس  
لها في الحقيقة وانما هو للنفس المتكيفة بكيفية ردية سمية وقد تكون بواسطة

(١) لعله كان اذ العبارة لا يستقيم بهذا اللفظ ١٢ السيد ابوبكر دام فيوضه

نظر العين وقد لا تكون بل يوصف له الشيء من بعيد فتكيف عليه نفسه  
بتلك الكيفية فتفسده وانت ترى تأثير النفس في الاجسام صفرة  
وحمرة وارتعاشاً مجرد مقابلتها وقوتها وهذه واضعافها لآثار خارجة  
عن تأثير البدن واعراضه فان البدن لا يؤثر الا فيما لا يقاومها من ماسه تأثيراً  
منصوباً ولم تزل الامم تشهد تأثير الهمم الفعالة في العالم وتستعين بها  
وتحذر اثرها وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغسل العائن  
مقابته ومواضع القدر منه ثم يصب ذلك الماء على المعين فانه ينزل عنه  
تأثير نفسه فيه وذلك بسبب امر طبعي اقتضته حكمة الله سبحانه فان  
النفس الامارة لها بهذه المواضع تعلق والف والارواح الخبيثة الخارجية  
تساعد لها وتالف هذه المواضع غالباً للمناسبة بينها وبينها فاذا غسلت  
بالماء طفيت تلك النارية منها كما يطفى الحديد المحمى بالماء فاذا صب  
ذلك الماء على المصاب طفا عنه تلك النارية التي وصلت اليه من العائن  
وقد وصف الاطباء الماء الذي يطغأ فيه الحديد لالام واوجاع معروفة  
وقد درّب الناس من تأثير الارواح بعضها في بعض عند تجرد هانفي  
المنام عجائب تقوت الحصر وقد نبهنا على بعضها فيما مضى فعالم الارواح  
عالم اخر اعظم من عالم الابدان واحكامه واثاره اعجب من اثار  
الابدان بل كل ما في العالم من الاثار الانسانية فانما هي من ما تأثير النفوس  
بواسطة البدن فالنفوس والابدان يتعاونان على التأثير تعاوان المشتركين  
في الفعل وتنفرد النفس باثارها لا يشار كها فيها البدن ولا يكون للبدن

تأثير لا تشاركه فيه النفس ❖

❖ فصل ❖

❖ قولكم في التاسع عشر لو كانت النفس جسما لكانت ذات طول وعرض وعمق وشكل وسطح وهذه المقادير لا تقوم الابداء الى اخره ❖ جوابه ❖ انا نقول قولكم هذه المقادير لا تقوم الابداء قلنا وكان ما ذا والنفس لها مادة خلقت منها وجعلت على شكل معين وصورة معينة ❖ قولكم ❖ مادتها ان كانت نفسا لزم اجتماع نفسين وان كانت غير نفس كانت مركبة من بدن وصورة ❖ قلنا ❖ مادتها ليست نفسا كما ان مادة الانسان ليست انسانا ومادة الجن ليست جنة ومادة الحيوان ليست حيوانا ❖ قولكم ❖ يلزم كون النفس مركبة من بدن وصورة مقدمة كاذبة وانما يلزم كون النفس مخلوقة من مادة ولها صورة معينة وهكذا نقول سواء ولم نذكرها على بطلان هذا شبهة فضلا عن حجة ظنية او قطعية ❖

❖ فصل ❖

❖ قولكم في الوجه العشرين ❖ ان خاصة الجسم ان يقبل التجزى وان الجزء الصغير منه ليس كالكبير فلو قبلت التجزى فكل جزء منها ان كان نفسا لزم ان يكون للانسان نفوس كثيرة وان لم يكن نفسا لم يكن المجموع نفسا ❖ جوابه ❖ ان اردتم ان كل جسم يقبل التجزى في الخارج فكذب ظاهر فان الشمس والقمر والكواكب لا تقبل ذلك ولا يلزم ان كل جسم يصح عليه التجزى والتبعيض في الخارج اما على قول نقاة الجوهر

❖ فصل في تزييد الشبهة التاسعة عشر ❖

❖ فصل في تزييد الشبهة العشرين ❖

الفرد فظاهر واما على قول مثبتيه فانه عندهم جوهر متخيز لا يصح عليه قبول الانقسام سلمنا انها تقبل الانقسام فاي شيء يلزم من ذلك ❖ قولكم ❖ ان كان كل جزء من تلك الاجزاء نفسا لزم اجتماع نفوس كثيرة في الانسان ❖ قلنا ❖ انما يلزم ذلك لو انقسمت النفس بالفعل الى نفوس كثيرة وهذا محال ❖ قولكم ❖ وان لم يكن كل جزء نفسا لم يكن المجموع نفسا مقدمة كاذبة منتقضة فكل ماهية ثبت لها حكم عند اجتماع اجزائها فان ذلك الحكم لا يثبت لكل جزء من تلك الاجزاء كما هيبة البيت والانسان والعشرة وغيرها ❖

❖ فصل ❖

❖ قولكم في الوجه الحادي والعشرين ❖ ان الجسم يحتاج في قوامه وبقائه وحفظه الى نفس اخرى ويلزم التسلسل ❖ جوابه ❖ انه لا يلزم من افتقار البدن الى نفس تحفظه افتقار النفس الى نفس تحفظها وهل ذلك الا بمجرد دعوى كاذبة مستند الى قياس قد تبين بطلانه فان كل جسم لا يصير الى نفس تحفظه كاجسام المعادن وجسم الهواء والماء والنار والتراب واجسام سائر الجادات ❖ فان قلتم ❖ ان هذه ليست احياء ناطقة بخلاف النفس فانها حية ناطقة ❖ قلنا ❖ فحينئذ يبق الدليل هكذا ان كل جسم حي ناطق يحتاج في حفظه وقيامه الى نفس تقوم به وهذه دعوى مجردة وهي كاذبة فان الجن والملائكة احياء ناطقون وليسوا مفتقرين في قيامهم الى ارواح اخر تقوم بهم ❖ فان قلتم ❖ وكلامنا معكم في الجن والملائكة

❖ فصل في تزييد الشبهة الحادية والعشرين ❖



فانه ليسوا باجسام متحيزة قلنا الكلام مع من يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وامل من كفر بذلك فالكلام معه في النفس ضائع وقد كفر بقا طر النفس ومبدعها وملائكته وما جاءت به رسله وكافى تارك ما دل عليه البيان مع دليل الايمان فان الاثار المشهودة في العالم من تاثيرات الملائكة والجن باذن ربهم لا يمكن انكارها ولا هي موجودة بنفسها ولا تقدر عليها القوى البشرية \*

### فصل

\* قولكم في الثاني والعشرين لو كانت جسما لكان اتصالها بالبدن ان كان على سبيل المداخلة لزم تداخل الاجسام وان كان على سبيل الملاصقة والمجاورة كان الانسان الواحد جسمين مثلاصقين احدهما يرى والاخر لا يرى جوابه \* من وجوه \* احدها \* ان تداخل الاجسام المحال ان يتداخل جسمان كشيءان احدهما في الاخر بحيث يكون حيزهما واحدا واما ان يدخل جسم لطيف في كفيف يسرى فيه فهذا ليس بمحال \* الثاني \* ان هذا باطل بصور كثيرة منها دخول الماء في المواد والسحاب ودخول النار في الحديد ودخول الغذاء في جميع اجزاء البدن ودخول الجر في المصروع فالروح للطافتها لا يمتنع عليها مشابكة البدن والدخول في جميع اجزائه \* الثالث \* ان حيز النفس البدن وحيزه مكانه المنفصل عنه وهذا ليس بتداخل ممتنع فاذا افارقه صار لها حيزا اخر غير حيزه وحينئذ فلا يتداخلان بل يصير لكل منها حيز يخصه \*

وبالجملة فدخول الروح في البدن الطف من دخول الماء في الثرى والدهن في البدن فهذه الشبهة الفاسدة لا يعارض بها ما دل عليها نصوص الوحي والادلة العقلية وبالله التوفيق \*

\* فصل \* \* \* \* \* واما المسئلة الثالثة والعشرون وهي هل النفس والروح شئ واحد او شيان متغايران \*

فاختلف الناس في ذلك فمن قائل ان مسماها واحد وهم الجمهور ومن قائل انها متغايران ونحن نكشف سر المسئلة بحول الله وقوته فنقول النفس تطلق على امور \* احدها \* الروح قال الجوهرى النفس الروح يقال خرجت نفسه قال ابو خراش

نجاس الماء والنفس منه بشدة \* ولم ينبج الا جفن سيف وميزر اى بجفن سيف وميزر والنفس الدم يقال سالت نفسه وفي الحديث ما لا نفس له سائلة لا ينجس الماء اذ امات فيه والنفس الجسد قال الشاعر نبئت ان نبى تميم اذ خلوا \* ابناء هم نامور نفس المنذر

والتامور الدم والنفس العين يقال اصابته فلان نفس اى عين \* قلت \* ليس كما قال بل النفس ههنا الروح ونسبة الاضافة الى العين توسع لانها تكون بواسطة النظر المصيب والذى اصابه انما هو نفس العائن كما تقدم \* قلت \* والنفس في القران تطلق على الذات بجملتها كقوله تعالى فسلوا على انفسكم وقوله ولا تقتلوا انفسكم وقوله يوم تاتي كل نفس بتجادل عن نفسها وقوله كل نفس بما كسبت رهينة \* وتطلق على الروح

وحدها كقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة وقوله اخرجوا انفسكم  
وقوله ونهى النفس عن الهوى وقوله ان النفس لامارة بالسوء \* واما الروح  
فلا تطلق على البدن لا باقتراده ولا مع النفس وتطلق الروح على القوان  
الذي اوحاه الله الى رسوله قال تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا  
من امرنا \* وعلى الرحي الذي يوحى اليه انبيائه \* ورسله قال تعالى يلقي  
الروح من امره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق \* وقال ينزل  
الملائكة بالروح من امره على من يشاء من عباده ان انذروا انه لا اله  
الا انا فاتقون \* وسمى ذلك روحا لما يحصل به من الحياة النافعة فان  
الحياة بدونه لا تنفع صاحبها البتة بل حياة الحيوان البهيم خير منها  
واسلم عاقبة وسميت الروح روحا لان بها حياة البدن وكذلك سميت  
الريح لما يحصل بها من الحياة وهي من ذوات الواو ولهذا يجمع على  
ارواح قال الشاعر

اذا هبت الارواح من نحو ارضكم \* وجدت لسراها على كبدى بردا  
ومنها الروح والريحان والاستراحة فسميت النفس روحا لحصول  
الحياة بها وسميت نفسا امام الشيء النفيس لنفاستها وشرفها وامام  
نفسن الشيء اذا خرج فلكثرة خروجها ودخولها في البدن سميت  
نفسا ومنه النفس بالتحريك فان العبد كلما نام خرجت منه فاذا استيقظ  
رجعت اليه فاذا مات خرجت خروجا كلييا فاذا دفن عادت اليه فاذا  
سئل خرجت فاذا بعث رجعت اليه فالفرق بين النفس والروح فرق

بالصفات لا فرق بالذات وانما سمي الدم نفسا لان خروجه الذي  
يكون معه الموت بلا دم خروج النفس وان الحياة لا تتم الا به كما لا تتم الا  
بالنفس فلهذا قال

تسيل على خد الظباء نفوسنا \* وليست على غير الظباء تسيل  
ويقال فاضت نفسه وخرجت نفسه وفارقت نفسه كما يقال خرجت  
روحاه وفارقت ولكن الفيض الاندفاع وهلة واحدة ومنه الافاضة  
وهي الاندفاع بكثرة وسرعة لكن افاض اذا دفع باختياره وارادته  
وافاض اذا اندفع قسرا وقهر افاء الله سبحانه هو الذي يفيضها عند  
الموت فتفيض هي \*

### فصل

وقالت فرقة اخرى من اهل الحديث والفقه والتصوف الروح غير النفس  
قال مقاتل بن سليمان للانسان حياة وروح ونفس فاذا نام خرجت نفسه  
التي يعقل بها الاشياء ولم تفارق الجسد بل تخرج كحل ممتد له شعاع  
فيرى الرويا بالنفس التي خرجت منه وتبقى الحياة والروح في الجسد فيه  
يتقلب ويتمسك فاذا احرث رجعت اليه اسرع من طرفة عين فاذا  
اراد الله عز وجل ان يميت في المنام امسك تلك النفس التي خرجت وقال  
ايضا اذا نام خرجت نفسه فصعدت الى فوق فاذا رأت الرويا  
رجعت فاخبرت الروح ويخبر الروح القلب فيصبح بعلم انه قد رأى  
كيت وكيت قال ابو عبد الله بن مندة ثم اختلفوا في معرفة الروح والنفس



فقال بعضهم النفس طينية نارية والروح نورية روحانية وقال بعضهم الروح لاهوتية والنفس ناسوتية وان الخلق بها ابتلي وقالت طائفة وهم اهل الاثر ان الروح غير النفس والنفس غير الروح وقوام النفس بالروح والنفس صورة العبد والهوى والشهوة والبلاء معجون فيها ولا عدو اعدى لابن ادم من نفسه فالنفس لا تريد الا الدنيا ولا تحب الا اياها والروح تدعو الى الآخرة وتوثرها وجعل الهوى تبعا للنفس والشيطان تبعا للنفس والهوى والملك مع العقل والروح والله تعالى يمدحها بالهامه وتوفيقه وقال بعضهم الارواح من امر الله اخفى حقيقة ما وعلمها على الخلق وقال بعضهم الارواح نور من نور الله وحيوة من حيوة الله ثم اختلفوا في الارواح هل تموت بموت الابدان والانفس او لا تموت فقال طائفة الارواح لا تموت ولا تبلى وقال جماعة الارواح على صور الخلق لها ايدي وارجل واعين وسمع وبصر ولسان وقالت طائفة للمؤمن ثلاثة ارواح وللمنافق والكافر روح واحدة وقال بعضهم للانبياء والصديقين خمس ارواح وقال بعضهم الارواح روحانية خلقت من الملكوت فاذا صفت رجعت الى الملكوت \* قلت \* اما الروح التي تتوفى وتقبض فهي روح واحدة وهي النفس واما ما يؤيد الله به اوليائه من الروح فهي روح اخرى غير هذه الروح كما قال تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه وكذلك الروح الذي ايد به روحه المسيح ابن مريم كما قال تعالى اذ قال الله

يا عيسى ابن مريم اذ كر نعمتي عليك وعلى والدك اذ ايدتك بروح القدس وكذلك الروح التي يلقنها على من يشاء من عبادي هي غير الروح التي في البدن واما القوى التي في البدن فانها تسمى ايضا ارواحا فيقال الروح الباصر والروح السامع والروح الشام فهذه الارواح قوى مودعة في الابدان تموت بموت الابدان وهي غير الروح التي لا تموت بموت البدن ولا تبلى كما يبلى ويطلق الروح على اخص من هذا كله وهو قوة المعرفة بالله والانابة اليه ومحبة وانتماء الهمة الى طلبه وارادته ونسبة هذه الى الروح كنسبة الروح الى البدن فاذا فقدتها الروح كانت بمنزلة البدن اذا فقد روحه وهي الروح التي يؤيد بها اهل ولايته وطاعته ولهذا يقول الناس فلان فيه روح وفلان ما فيه روح وهو بو وهو قصبه فارغة ونحو ذلك فللمسلم روح وللأحسن روح وللأخلاص روح وللحبة والانابة روح وللتوكل وللصدق روح والناس متفاوتون في هذه الارواح اعظم تفاوت فمنهم من تغلب عليه هذه الارواح فيصير روحانيا ومنهم من يفقدها واكثرها فيصير ارضيا بهيميا والله المستعان \*

فصل \* \* \* \* \* واما المسئلة الحادية والمشرون وهي هل النفس واحدة ام ثلاث \*

فقد وقع في كلام كثير من الناس ان لابن ادم ثلاث انفس نفس مطمئنة ونفس لوامة ونفس امارة وان منهم من تغلب عليه هذه ومنهم من تغلب عليه

المسئلة الحادية والمشرون هل النفس واحدة ام ثلاث \*

الآخري و يحتجون على ذلك بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة وبقوله  
لا اقسم بيوم القيامة ولا اقسم بالنفس الا وامة وبقوله ان النفس لامارة  
بالسو و التحقيق انها نفس واحدة ولكن لها صفات فتسمى باعتبار كل  
صفة باسم فتسمى مطمئنة باعتبار طمانيتها الى ربها بعبوديته ومحبة والابانة  
اليه والتوكل عليه والرضى والسكون اليه فان سمة محبته وخوفه ورجائه  
منها قاطم النظر عن محبة غيره وخوفه ورجائه فيستغنى بمحبته عن حب  
ما سواه و يذكره عن ذكر ما سواه وبالشوق اليه والى لقائه عن الشوق الى  
ما سواه فالطمانينة الى الله سبحانه حقيقة ترد منه سبحانه على قلب عبده نجمة  
عليه وترد قلبه الشارد اليه حتى كأنه جالس بين يديه يسمع به ويبصر به  
و يتحرك به ويبطش به فتسرى تلك الطمانينة في نفسه وقلبه ومفاصله وقواه  
الظاهرة والباطنة وتجذب روحه الى الله ويلين جلده وقلبه ومفاصله الى  
خدمته والتقرب اليه ولا يمكن حصول الطمانينة الحقيقية الا بالله ويذكره  
وهو كلامه الذي انزله على رسوله كما قال تعالى الذين امنوا وطمئن  
قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب فان طمانينة القلب سكونه  
واستقراره بزوال القلق والآنزعاج والاضطراب عنه وهذا الايتاني  
بشي سوى الله تعالى وذكره البتة واما ما عداه فالطمانينة اليه وبه غرور  
والثقة به عجز قضى الله سبحانه وتعالى قضاء لا مرد له ان من اطمان الى شيء  
سواه اتاه القلق والآنزعاج والاضطراب من جهته كأننا من كان بل لو  
اطمان العبد الى علمه وحاله وعمله وزياله وقد جعل سبحانه

نقوس المطمئنين الى سواه اغراضا ليهام البلاء ليعلم عباد الله واولياء ان  
المتعلق بغيره مقطوع والمطمئن الى سواه عن مصالحه ومقاصده مصدود  
وممنوع وحقيقة الطمانينة التي تصير بها النفس مطمئنة ان نطمئن في باب  
معرفة اسمائه وصفاته ونعوت كماله الى خبره الذي اخبر به عن نفسه  
واخبر به عنه رسوله فتلقاه بالقبول والاسليم والاذعان وانشرح  
الصدر له وفرح القلب به فانه معرفة من تعرفات الرب سبحانه الى  
عبده على لسان رسوله فلا يزال القلب في اعظم القلق والاضطراب  
في هذا الباب حتى يخالط الايمان باسماء الرب تعالى وصفاته وتوحيده  
وعلوه على عرشه وتكلمه بالوحي بشاشة قلبه فينزل ذلك عليه نزول  
الماء الزلال على القلب الملتهب بالعطش فيطمئن اليه ويسكن اليه  
ويفرح به ويلين له قلبه ومفاصله حتى كأنه شاهد الامر كما اخبر به  
الرسول بل يصبر ذلك لقلبه بمنزلة روضة الشمس في الظهيرة لعينه  
فلو خالفه في ذلك من بين شرق الارض وغربها لم يلتفت الى خلافهم  
وقال اذا استوحش من الغربة قد كان الصديق الاكبر مطمئنا بالايمان  
وحده وجميع اهل الارض يخالفه وما نقص ذلك من طمانينته شيئا  
فهذا الول درجات الطمانينة ثم لا يزال يقوى كلما سمع بآية متضمنة  
لصفات من صفات ربه وهذا الامر لانها له فهذه الطمانينة اصل اصول  
الايمان التي قام عليها بناءه ثم يطمئن الى خبره عما بعد الموت من امور  
البرزخ وما بعد هاهنا احوال القيامة حتى كأنه يشاهد ذلك كله عيانا



وهذه حقيقة اليقين الذي وصف به سبحانه اهل الايمان حيث قال  
وبالآخرة هم يوقنون فلا يحصل الايمان بالآخرة حتى يطمئن القلب  
الى ما اخبر الله سبحانه به عنها طمأنينة الى الامور التي لا يشك فيها ويرتاب  
فهذا هو المؤمن حقاً باليوم الآخر كما في حديث حارثة اصبحت مؤمناً  
حقاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل حق حقيقة فما حقيقة  
ايمانك قال عزفت نفسي عن الدنيا واهلها وكانني انظر الى عرش ربي  
بارزاً الى اهل الجنة يتزاورون فيها واهل النار يعذبون فيها فقال  
عبد نوره قلبه

### فصل

والطمأنينة الى اسماء الرب تعالى وصفاته نوعان طمأنينة الى الايمان بها  
واثباتها واعتقادها وطمأنينة الى ما تقتضيه وتوجبها من اثار العبودية  
مثاله الطمأنينة الى القدر واثباته والايان به يقتضي الطمأنينة الى مواضع  
الاقدار التي لم يور العبد بدفعها ولا قدرة له على دفعها فيسلم لها ويرضى  
بها ولا يستخط ولا يشكو ولا يضطرب ايمانه فلا يأسى على ما فاتته و  
لا يفرح بما آتاه لان المصيبة فيه مقدرة قبل ان تصل اليه وقبل ان يخلق  
كما قال تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في  
كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم  
ولا تفرحوا بما آتاكم وقال تعالى ما اصاب من مصيبة الا باذن الله ومن  
يؤمن بالله يهد قلبه قال غير واحد من السلف هو العبد تصيبه المصيبة

فيعلم انها من عند الله فيرضى ويسلم فهذه طمأنينة الى احكام الصفات  
وموجباتها واثارها في العالم وهي قدر زائد على الطمأنينة بمجرد العلم بها  
واعتمادها وكذلك سائر الصفات واثارها ومتعلقاتها كالسمع والبصر  
والعلم والرضاء والغضب والمحبة فهذه طمأنينة الايمان واما طمأنينة الاحسان  
فهى الطمأنينة الى امره امثالاً و اخلاصاً ونصحاً فلا يقدم على امره ارادة  
ولا هوى ولا تقليد افلايساكن شبهة تعارض خبره ولا شهوة تعارض  
امره بل اذا امرت به اثر لها منزلة الوسواس التي لئن يخبر من السماء الى  
الارض احب اليه من ان يعبدها فهذا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم  
صرح الايمان وعلامة هذه الطمأنينة ان يطمئن من قلق المعصية وانزعاجها  
الى سكون التوبة وحلاوتها وفرحتها ويسهل عليه ذلك بان يعلم ان اللذة  
والحلاوة والفرحة في الظفر بالتوبة وهذا امر لا يعرفه الا من ذاق  
الامرين وياشرف قلبه اثارها فالتوبة طمأنينة تقابل ما في المعصية من الانزعاج  
والقلق ولو فتش العاصي عن قلبه لوجد حشوه المخاوف والانزعاج  
والقلق والاضطراب وانما يوارى عنه شهود ذلك سكر الغفلة والشهوة  
فان اكل شهوة سكرها يزيد على سكر الخمر وكذلك الغضب له سكر  
اعظم من سكر الشراب ولهذا ترى العاشق والغضبان يفعل ما لا يفعله  
شارب الخمر وكذلك يظهر من قلق الغفلة والاعراض الى سكون  
الاقبال على الله وحلاوة ذكره وتعلق الروح بحبه ومعرفة فلا طمأنينة  
للا روح بدون هذا البد اولوا انصفت انفسهم الى انفسهم اذا فقدت ذلك في

فصل في ان الطمأنينة الى اسماء الرب تعالى وصفاته نوعان

غاية الانزعاج والقلق والاضطراب ولكن يوارى بها السكر فاذا كشف  
الغطاء تبين له حقيقة ما كان فيه \*

### فصل

وهنا سر لطيف يجب التنبيه عليه والتنبه له والتوفيق له يد من ازمة  
التوفيق يده وهو ان الله سبحانه جعل لكل عضو من اعضاء الانسان  
كالا ان لم يحصل له فهو في قلق واضطراب وانزعاج بسبب فقد كماله الذي  
جعل له مثاله كمال العين بالابصار وكال الاذن بالسمع وكال اللسان  
بالنطق فاذا اعدمت هذه الاعضاء القوي التي بها كمالها حصل الالم والنقص  
بحسب قوا ذلك وجعل كمال القلب ونعيمه وسروره ولذته  
وابتهاجه في معرفته سبحانه وارا دته ومحبته والانية اليه والاقبال  
عليه والشوق اليه والانس به فاذا اعدم القلب ذلك كان اشد عذابا  
واضطرابا من العين الذي فقدت النور الباصر ومن اللسان الذي فقد  
قوة الكلام والذوق ولا سبيل له الى الطمانينة بوجه من الوجوه ولو نال  
من الدنيا واسبابها ومن العلوم ما نال الابان يكون الله وحده هو محبوبه  
والله ومعبوده وغاية مطلوبه وان يكون هو وحده مستعان على  
تحصيل ذلك فحقيقة الامر انه لا طمانينة له بدون التحقق بابالك تعبدوا ياك  
نستعين واقوال المفسرين في الطمانينة ترجع الى ذلك \* قال \* ابن  
عباس المطمئنة المصدقة \* وقال قتادة هو المؤمن اطمانت نفسه الى  
ما وعد الله \* وقال الحسن المصدقة بما قال الله \* وقال مجاهد هي النفس

فصل في ان الله سبحانه جعل لكل عضو من اعضاء الانسان كالا

التي ايقنت بان الله ربها المسلمة لامره فيما هو فاعل بها \* وروى  
منصور عنه قال النفس التي ايقنت ان الله ربها وضربت جاشا لامره  
وطاعته وقال ابن ابي نجيح عنه النفس المطمئنة المحببة الى الله  
وقال ايضا هي التي ايقنت بقاء الله فكلام السلف في المطمئنة بدور  
على هذين الاصلين طمانينة العلم والايمان وطمانينة الارادة والعمل \*

### فصل

فاذا اطمانت من الشك الى اليقين ومن الجهل الى العلم ومن الغفلة الى  
الذكور ومن الخيانة الى الثوبة ومن الربا الى الاخلاص ومن الكذب  
الى الصدق ومن العجز الى الكس ومن جولة العجب الى دلة الاختبات  
ومن اليه الى التواضع ومن الفتور الى العمل فقد باشرت روح  
الطمانينة واصل ذلك كله ومنشأه من اليقظة فهي اول مفاتيح الخير فان  
الغافل عن الاستعداد للقائه به واتزود لمعاد بمنزلة النائم بل اسوء حالا  
منه فان العاقل يعلم وعد الله ووعيده وما يتقاضاه او امر الرب تعالى  
ونواهيته واحكامه من الحقوق لكن يحجبه عن حقيقة الادراك وبقائه  
عن الاستدراك منه القلب وهي غفلة التي رقد فيها فطال رقوده  
وركد واخذ الى نوازع الشهوات فاشتد اخلاصه وركوده وانغمس  
في غمار الشهوات واحنوت عليه الامادات ومخالطة اهل البطالات  
ورضي بالتشبه باهل اضاعة الاوقات فهو في رقاده مع النائم وفي  
سكرته مع المخمور ينفتي انكشف عن قلبه سنة هذه الغفلة بجره من



زواج الحق في قلبه استجاب فيها الواعظ الله في قلب عبده المؤمن اوهمة  
عليه اثارها معول الفكر في المحل القابل فضر ب معمول فكره وكبر  
لكيرة اخذت له منها قصور الجنة فقال \*

الا يانفس ويحك ساعدني \* بسعي منك في ظلم الليالي  
لعلك في القيمة ان تفوزي \* بطيب العيش في تلك العاللي  
فاثارت له تلك الفكرة نور ارأى في ضوءه ما خلق له وما سيلقاه بين  
يديه من حين الموت الى دخول دار القرار ورأى سرعة انقضاء الدنيا  
وعدم وفائها لنيها وقتلها لعشاقها وفعلها بهم انواع المثلثات فنهض في  
ذلك الضوء على ساق عزمه قائلا يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله  
فاستقبل بقية عمره التي لا قيمة لها مستدركا بها ما فات محييا بها ما مات  
مستقبلا بها ما تقدم له من العثرات منتهزا فرصة الامكان التي ان فاتت  
فاته جميع الخيرات ثم يلحظ في نور تلك الیقظة وفودنه مرة به عليه من  
حين استقر في الرحم الى وقته وهو يتقلب فيها ظاهرا وباطنا ليلا ونهارا  
ويقظة ومناما سرا وعلاية فلو اجتهد في احصاء انواعها لما قدر وكنى ان  
اذاها نعمة النفس والله عليه في كل يوم اربعة وعشرون الف نعمة فما  
ظنك بغيرها ثم يرى في ضوء ذلك النور انه ائس من حصرها واحصائها  
عاجز عن ادائها وان المنعم بها ان طال به بحقوقها استوعب جميع اعماله  
حق نعمة واحدة منها فيتيقن حينئذ انه لا مطعم له في النجاة الا بفواقه  
ورحمته وفضله ثم يرى في ضوء تلك الیقظة انه لو عمل اعمال الثقلين

من البر لا حتقرها بالنسبة الى جنب عظمة الرب تعالى وما يستحقه بجلال  
وجبه وعظم سلطانه هذا لو كانت اعماله منه فكيف وهي مجرد فضل الله  
ومنته واحسانه حيث يسر له واعانه عليها وهياها وشاءها منه وكونها  
ولو لم يفعل ذلك لم يكن له سبيل اليها فيئذ لا يرى اعماله منه وان الله  
سيجانه ان يقبل عملا يراه صاحبه من نفسه حتى يرى عين توفيق الله له  
وفضله عليه ومنتته وانه من الله لا من نفسه وانه ليس له من نفسه الا  
الشرواسبابه وما به من نعمة فمن الله وحده صدقة تصدق بها عليه  
وفضلائه ساقه اليه من غير ان يستحقه بسبب ويستاهله بوسيلة فيرى  
ربه ووليّه ومعبوده اهل الكل خير ويرى نفسه اهل الكل شر وهذا  
اساس جميع الاعمال الصالحة الظاهرة والباطنة وهو الذي يرفعها  
ويجعلها في ديوان اصحاب اليمين ثم تبرق له في نور تلك الیقظة بارقة  
اخرى يرى في ضوءها عيوب نفسه وآفات عمله وما تقدم له من  
الجنايات والاساءات وهتك الحرمات والتقاعد عن كثير من الحقوق  
الواجبات فاذا انضمد ذلك الى شهود نعم الله عليه واياديه لده راى  
ان حق المنعم عليه في نعمه واوامره لم يبق له حسنة واحدة يرفع بها راسه  
فيطمئن قلبه وانكسرت نفسه وخشعت جوارحه وسار الى الله تاكس  
الراس بين مشاهدة نعمه ومطالعة جناياته وعيوب نفسه وآفات عمله  
قائلا ابوء لك بنعمتك علي وابوء لك بذنبي فاغفر لي فانه لا يقدر الذنوب  
الا انت فلا يرى لنفسه حسنة ولا يراها اهل الخير فيوجب له امرين عظيمين

• احدها • استكثار ما من الله عليه • والثاني • استقلال مأمته من الطاعة  
كأنه ما كانت ثم يبرق له بارقة اخرى يرى في ضوءها عزه وقته وخطره  
وشرفه وانهر اس مال سعادته فيبخل به ان يضيعه فيما لا يقربه الى ربه  
فان في اضعافته الخسران والخسرة والندامة وفي حفظه وعمارته الرج  
والسعادة فيشع بانفاسه ان يضيعه فيما لا ينفعه يوم معاده •

### • فصل •

ثم لمعظ في ضوء تلك البارقة ما تقتضيه يقظته من سنة غفلته من التوبة  
المحاسبة والمراقبة والغيرة اربه ان يؤثر عليه غيره وعلى حفظه من  
رضاه وقربه وكرامته بيمينه بيمينه في دار سريرة الزوال وعلى  
نفسه ان يملك رقة المشوق لو فكر في منتهى حسنه ورأى اخره بعين  
بصيرة لانف لما من محبته فهذا كله من اثار اليقظة وموجباتها وهي اول  
منازل النفس المطمئنة التي تشامنها سفرها الى الله والدار الآخرة •

### • فصل •

واما النفس اللوامة وهي التي اقسامها سبحانه في قوله ولا اقسامها بالنفس  
اللوامة فاختلف فيها فقالت طائفة هي التي لا تثبت على حال واحدة  
اخذوا اللفظة من التلوم وهو التردد فهي كثيرة القلب والتلون وهي  
من اعظم آيات الله فانها مخلوق من مخلوقاته تتقلب وتتلون في الساعة  
الواحدة فضلا عن اليوم والشهر والعام والعمر الوانا متلونة فتذكر  
وتنفل وتقبل وتعرض وتلطف وتكثف وتيب وتجعف وتحب

وتبغض وتفرح وتحزن وترضى وتغضب وتطيع وتعصي وتنقي  
وتعبر الى اضعاف اضعاف ذلك من حالاتها وتلونها فهي تتلون كل وقت  
الوانا كثيرة فهذا اقول • فقالت طائفة اللفظة مأخوذة من اللوم ثم  
اختلفوا فقالت فرقة هي نفس المؤمن وهذا من صفاتها المجردة قال الحسن  
البصري ان المؤمن لا تراه الا يلوم نفسه دائما يقول ما اردت بهذا الم فعلت  
هذا كان غير هذا اولى او نحو هذا من الكلام وقال غيره هي نفس المؤمن  
لوقعه في الذنب ثم تلومه عليه فهذا اللوم من الايمان بخلاف الشقي فانه  
لا يلوم نفسه على ذنب بل يلومها وتلومه على فواته • وقالت طائفة • بل  
هذا اللوم للنوعين فان كل احد يلوم نفسه براكا او فاجرا فالسعيد  
يلومها على ارتكاب معصية الله وارك طاعته والشقي لا يلومها الا على  
فوات حظها وهو اعما • وقالت فرقة اخرى • هذا اللوم يوم القيامة  
يان كل احد يلوم نفسه ان كان مسيئا على اساءته وان كان محسنا على  
تقصيره وهذه الاقوال كلها حق ولا تنافي بينها فان النفس موصوفة بهذا  
كله وباعتباره سميت لوامة لكن اللوامة نوعان لوامة ملومة وهي النفس  
الجاهلة الظالمة التي يلومها الله ولا تكفه ولوامة غير ملومة وهي التي لا تزال  
تلوم صاحبها على تقصيره في طاعة الله مع بذله جهده فهذه غير ملومة  
واشرف النفوس من لامت نفسها في طاعة الله واحتملت ملام اللاتمين  
في مرضاته فلا تأخذها فيه لومة لائم فهذه قد تخلصت من لوم الله  
واما من رخصت باعمالها ولم تلتم نفسها ولم تحتمل في الله ملام الاوام فهي



التي يلومها الله عز وجل \*

### فصل

واما النفس الامارة فهي المذمومة فانها التي تامر بكل سوء وهذا من طبيعتها  
الا ما وفقها الله وثبتها واعانها فماتخلص احد من شر نفسه لا بتوقيق الله له  
كما قال تعالى حاكيا عن امرأة العزيز وما ابرئ نفسي ان النفس لامارة  
بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم وقال تعالى ولولا فضل الله  
عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا وقال تعالى لا كرم خلقه عليه  
واحبه اليه ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا وكان النبي  
صلى الله عليه وسلم يعلمهم خطبة الحاج الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره  
ونعوذ بالله من شرورنا فنستار من سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن  
يضلله فلا هادي له فالشركا من في النفس وهو يوجب سيئات الاعمال  
فان خلا الله بين العبد وبين نفسه هلك بين شرها وما تقتضيه من سيئات  
الاعمال فان وفقه واعانه نجاه من ذلك كله فنسال الله العظيم ان  
يعيدنا من شرورنا فنسنا ومن سيئات اعمالنا وقد احسن الله سبحانه الانسان  
بهاتين النفسين الامارة واللواء كما اكرمه بالمطمئنة فهي نفس واحدة  
تكون امارا ثم لوامة ثم مطمئة وهي غاية كمالها وصلاحها وايد المطمئنة  
بجنود عديدة فجعل الملك قرينها وصاحبها الذي يليها ويسددها  
ويقذف فيها الحق ويرغبها فيه ويربها حسن صورتها ويزجرها عن الباطل  
ويزهدا فيها ويربها قبح صورتها وامدها بما علمها من القرآن والاذكار

واعمال البر وجعل وفود الخيرات وامداد التوفيق بنياتها ويصل  
اليها من كل ناحية وكلما تلقتهما بالقبول والشكر والحمد لله وروية اوليته  
في ذلك كله ازداد مددها فتقوى على محاربة الامارة فمن جندها وهو  
سلطان عساكرها وملكها الايمان واليقين فالجيوش الاسلامية كلها تحت  
لوائه ناظرة اليه ان ثبت ثبتت وان انهزم واث على ادبارها ثم امر اهذ  
الجيش ومقدموا عساكره شعب الايمان المتعلقة بالجوارح على اختلاف  
انواعها كالصلوة والزكاة والصيام والحج والجهاد والامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر ونصيحة الخلق والاحسان اليهم بانواع الاحسان وشعب  
الباطنة المتعلقة بالقلب كالاخلاص والتوكل والاثابة والثوبة والمراقبة  
والصبر والحلم والتواضع والمسكنة وامتلاء القلب من محبة الله ورسوله  
وتعظيم اوامره وحقوقه والغيرة لله وفي الله والشجاعة والعفة  
والصدق والشفقة والرحمة وملا ذلك كله الاخلاص والصدق  
فلا يتعب الصادق المخلص فقد اقيم على الصراط المستقيم فيسار به وهو  
راقد ولا يتعب من حرم الصدق والاخلاص فقد قطعت عليه الطريق  
واستهوته الشياطين في الارض حيران فان شاء فليعمل وان شاء فليترك  
فلا يزيد عمله من الله الا بعد او بالجملة فما كان لله وبالله فهو  
من جند النفس المطمئنة واما النفس الامارة فجعل الشيطان قرينها  
وصاحبها الذي يليها فهو يعدها ويمنيها ويقذف فيها الباطل ويامرها  
بالسوء ويزينه لها (١) في الامل ويربها الباطل في صورة تقبلها وتستحسنها

ويمد هابانواع الامداد الباطل من الاماني الكاذبة والشهوات المهلكة  
ويستعين عليها بها وادتها فنه يدخل عليها ويدخل عليها كل مكروه  
فما استعان على النفس بشئ هو ابغ من هواها وادتها اليه وقد علم  
ذلك اخوانه من الشياطين الانس فلا يستعينون على الصور المنوعة  
منهم بشئ ابغ من هواهم وادتها فاذ اعيتهم صورة طلبوا  
بجهدهم ما تحبه وتهواه ثم طلبوا بجهدهم تحصيله فاصطادوا  
به تلك الصورة فاذا فتحت لهم النفس باب الهوى دخلوا منه فجاؤا  
خلال الديار فعاثوا وافسدوا وقتلوا وسبوا وفعلوا ما يفعل العدو  
بلاد عدوه اذ اتحكم فيها فهمدوا معالم الايمان والقران والذكر  
والصلوة وخرّبوا المساجد وعمروا البيع والكنايس والخانات والمواجير  
وقصدوا الى الملك فاسروه وسلبوه ملكه ونقلوه من عبادة الرحمن  
الى عبادة البغايا والاولثان ومن عز الطاعة الى ذل المعصية ومن السماع  
الرحماني الى السماع الشيطاني ومن الاستعداد للقاء رب العالمين الى  
الاستعداد للقاء اخوان الشياطين فبينما هو يراعى حقوق الله وما امر به  
ذصار يرمى الخنازير وبينما هو منتصب لخدمة العزيز الرحيم اذ صار  
منتصبا لخدمة كل شيطان رجيم والمقصود ان الملك قرين النفس المطمئنة  
والشيطان قرين الامارة وقد روى ابو الاحوص عطاء بن السائب  
عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان  
لمة باين ادوم وللملك لمة فامامة الشيطان فاماد الشر ونكذب بالحق

وامامة الملك فاياماد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم انه  
من الله وليحمد الله ومن وجد الاخر فليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
ثم قرأ الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء وقد رواه عمرو بن  
عطاء بن السائب وزاد فيه عمرو قال سمعنا في هذا الحديث انه كان  
يقال اذا احس احدكم من لمة الملك شيئا فليحمد الله وليساله من فضله  
واذا احس من لمة الشيطان شيئا فليستغفر الله وليتعوذ من الشيطان

### فصل

فالنفس المطمئنة والملك وجنده من الايمان يقتضيان من النفس المطمئنة  
التوحيد والاحسان والبر والتقوى والصبر والتوكل والتوبة والانابة  
والاقبال على الله وقصر الامل والا ستعداد للموت وما بعده والشيطان  
وجنده من الكفر يقتضيان من النفس الامارة ضد ذلك وقد سلط الله  
سبحانه الشيطان على كل ما ليس له ولم يرد به وجهه ولا هو طاعة له وجعل  
ذلك اقطاعه فهو يستنيب النفس الامارة على هذا العمل والاقطاع  
ويتقاضا ان تاخذ الاعمال من النفس المطمئنة فتجعلها قوة لها فهي احرص  
شئ على تخلص الاعمال كلها لها وان نصير من حظوظها فاصعب شئ على  
النفس المطمئنة تخلص الاعمال من الشيطان ومن الامارة فلو وصل  
منها عمل واحد كما ينبغي لثجاة العبد ولكن ابت الامارة والشيطان  
ان يدعاهما عملا واحدا يصل الى الله كما قال بعض العارفين بالله وبنفسه  
والله لو اعلم ان لي عملا واحدا وصل الى الله لكنت افرح بالموت من



الغائب يقدم على اهله وقال عبد الله بن عمر لو اعلم ان الله تقبل مني سجدة واحدة لم يكن غائب احب الي من الموت انما يتقبل الله من المتقين

### فصل

وقد انتصبت الامارة في مقابلة المطمئنة فكما جاءت به تلك من خير ضاهتها هذه وجاءت من الشر بما يقابله حتى تفسد عليهم افاذ اجاءت بالايان والتوحيد جاءت هذه بما يقدح في الايمان من الشك والنفاق وما يقدح في التوحيد من الشرك ومغبة غير الله وخوفه ورجائه ولا يرضى حتى يقدم محبة غيره وخوفه ورجائه على محبته سبحانه وخوفه ورجائه فيكون ماله عند هاهو الماخر وما للخلق هو المقدم وهذا حال اكثر هذا الخلق واذا جاءت تلك بتجريد المتابعة للرسول جاءت هذه بتحكيم اراء الرجال واقوالهم على الوحي واثت من الشبه المضلة بما ينعما من كمال المتابعة وتحكيم السنة وعدم الالتفات الى اراء الرجال فيقوم الحرب بين هاتين النفسين والمنصور من نصره الله واذا جاءت تلك بالاخلاص والصدق والتوكل والانابة والمراقبة جاءت هذه باضدادها واخرجتها في عدة قوالب وتقسيم بالله ما مرادها الا الاحسان والتوفيق والله يعلم انها كاذبة وما مرادها الا مجرد حظها واتباع هواها والتفلت من سجن المتابعة والتحكيم المحض للسنة الى قضاء ارادتها وشهوتها وحظوظها ولعمري ما تخلصت الا من قضاء المتابعة والتسليم الى سجن الهوى والارادة وضيقه وظلمته ووحشته فهي مسجونة في هذا العالم وفي

البرزخ في اضيق منه ويوم المعاد الثاني في اضيق منها ومن اعجب امرها انها تسحر العقل والقلب فتاتي الى اشرف الاشياء وافضلها واجملها فتخرجها في صورة مذمومة واكثر الخلق صبيان العقول اطفال الاحلام لم يصلوا الى حد الفطام الاول عن العوائد والمالوفات فضلاء عن البلوغ الذي يميز به العاقل البالغ بين خير الخيرين فيوثره وشر الشرين فيجتنبه فتريه صورة تجريد التوحيد التي هي ابهى من صورة الشمس والقمر في صورة التنقيص المذموم وهضم العظام منازلم وحطهم منها الى مرتبة العبودية المحضة والمسكنة والذل والفقر المحض الذي لا ملكة لهم معه ولا ارادة ولا شفاعاة الا من بعد اذن الله فتريهم النفس السخارة هذا القدر غايه تنقيصهم وهضمهم ونزول اقدارهم وعدم تمييزهم عن المساكين الفقراء فتنفرد نفوسهم من تجريد التوحيد اشد النفاق ويقولون اجعل الالهة الها واحدا ان هذا الشيء عجاب ويريهم تجريد المتابعة للرسول وما جاء به وتقديمه على اراء الرجال في صورة تنقيص العلماء والرغبة عن اقوالهم وما فهموه عن الله ورسوله وان هذا الساء ادب عليهم وتقديم بين ايديهم وهو مفض الى اساءة الظن بهم وانهم قد فاتهم الصواب وكيف لنا قوة ان نرد عليهم ونفوز ونحظى بالصواب ونهم فتنفرد من ذلك اشد النفاق وتبطل كلامهم هو المحكم الواجب الاتباع وكلام الرسول هو المتشابه الذي يعرض على اقوالهم فتوافقها قبلناه وما خالفها رددناها واولنا او فوضنا وتقاسم النفس السخارة بالله ان اردنا

الا احسانا وتوفيقا ولا لك الذين يعلم الله ما في قلوبهم \*

### فصل

وتريه صورة الاخلاص في صورة ينفر منها وهي الخروج عن حكم العقل المعيشي والمداراة والمداهنة التي بها اندراج حال صاحبها ومشبه بين الناس فتى اخلاص اعماله ولم يعمل لاحد شيئا تجنبهم وتجنبوه و ابغضهم و ابغضوه وعاداهم وعادوه وسار على جادة وهم على جادة فينفر من ذلك اشد النفار وغايته ان يخلص في القدر اليسير من اعماله التي لا تتعلق بهم وسائر اعماله لغير الله \*

### فصل

وتريه صورة الصدق مع الله وجهاد من خرج عن دينه وامره في قالب الانتصاب لعداوة الخلق واذاهم وحربهم وانه يعرض نفسه من البلاء لما لا يطبق وانه يصير غرضا لسهام الطاعنين وامثال ذلك من الشبه التي تقيمها النفس السحارة والخيالات التي تخيلها \* وتريه حقيقة الجهاد في صورة تقتل فيها النفس وتكبح المرأة ويصير الاولاد يتامى ويقسم المال \* وتريه حقيقة الزكوة والصدقة في صورة مفارقة المال ونقصه وخلو اليد منه واحتياجه الى الناس ومساواته للفقير وعوده بمنزله \* وتريه حقيقة اثبات صفات الكمال في صورة التشبيه والتشثيل فينفر من التصديق بها وينفر غيره \* وتريه حقيقة التعطيل والاحاد فيها في صورة التنزيه والتعظيم واعجب من ذلك انها تضاهي ما يحبه الله

ورسوله من الصفات والاخلاق والافعال بما يفيض منها وتلبس على العبد احد الامرين بالآخر ولا يخلص من هذا الا ارباب البصائر فان الافعال تصدر عن الارادات وتظهر على الاركان من النفسين الامارة والمطمئنة فيتباين الفعلان في البطلان وبشتبهان في الظاهر ولذا لك امثلة كثيرة منها المداراة والمداهنة فالاول من المطمئنة والثاني من الامارة وخشوع الايمان وخشوع النفاق وشرف النفس والنيه والحمية والجفان والتواضع والمهابة والقوة في امر الله والعلو في الارض والحمية لله والغضب له والحمية للنفس والغضب لها والجود والسرف والمهابة والكبر والصيانة والتكبر والشجاعة والجرأة والحزم والجبن والاقتصاد والشح والاحتراز وسوء الظن والقراصة والظن والنصيحة والغيبة والهدية والرشوة والصبر والقوة والعفو والذل وسلامة القلب والبله والغفلة والثقة والغرة والرجاء والتمنى والتحدث بنعم الله وانفريها وفرح القلب وفرح النفس ورقة القلب والجزع والموجدة والحقد والمنافسة والحسد وحب الرياسة وحب الامامة والدعوة الى الله والحب لله والحب مع الله والتوكل والعجز والاحتياط والوسوسة والهيام الملك والهيام الشيطان والالناءة والتسويق والاقتصاد والتقصير والاجتهاد والغلو والنصيحة والتائب والمبادرة والعجلة والاخبار بالحال عند الحاجة والشكوى فالشيء الواحد تكون صورته واحدة وهو منقسم الى محمود ومذموم كالفرح والحزن والاسف والغضب



والغيرة والخيلاء والطمع والتجمل والخشوع والحسد والغبطة والجراة  
والخسر والحرص والتنافس واظهار النعمة والخلف والمسكنة والصمت  
والزهد والورع والتخلي والعزلة والافتة والحمية والغيبة وفي الحديث  
ان من الغيرة ما يحبها الله ومنها ما يكرهه فالغيرة التي يحبها الله الغيرة في  
ربة والتي يكرهها الغيرة في غير ربة وان من الخيلاء ما يحبه الله ومنها  
ما يكرهه فالتي يحب الخيلاء في الحرب وفي الصحيح ايضا لا حسد  
الا في اثنين رجل آناه الله مالا وسلطه على هلكته في الحق ورجل آناه الله  
الحكمة فهو يقضى بها ويعلمها وفي الصحيح ايضا ان الله رفيق يحب  
الرفق ويعطي على الرفق مالا يعطي على العنف وفيه ايضا من اعطى  
حظه من الرفق فقد اعطى حظه من الخير فالرفق شيء والتواني  
والكسل شيء فان المتواني يتنازل عن مصلحته بعد ما كانها فيتقاعد  
عنها والرفيق يتلطف في تحصيلها بحسب الامكان مع المطاوعة وكذلك  
لمداراة صفة مدح والمداهنة صفة ذم والفرق بينهما ان المداري  
يتلطف بصاحبه حتى يستخرج منه الحق او يرده عن الباطل والمداهن  
يتلطف به ليقره على باطله ويتركه على هواه فالمداراة لاهل الايمان  
والمداهنة لاهل النفاق وقد ضرب لك مثل مطابق وهو حال رجل  
به قرحة قد المته فجاءه الطبيب المداري الرفيق فتعرف حاله ثم اخذ في  
تليينها حتى اذا انضجت اخذ في بطنها برفق وسهولة حتى اخرج ما فيها ثم  
وضع على مكانها من الدواء والمرهم ما يمنع فسادها ويقطع مادته ثم تابع

عليها

عليها بالمرام التي تنبت اللحم ثم يذر عليها بعد نبات اللحم ما ينشف رطوبتها  
ثم يشد عليها الرباط ولم يزل يتابع ذلك حتى صلت \* والمداهن قال  
لصاحبها لا بأس عليك منها وهذه لاشي فاسترها عن العيون بخرقه ثم  
اله عنها فلا تزال مادتها تقوى وتستحكم حتى عظم فسادها وهذا  
المثل ايضا مطابق كل المطابقة لحال النفس الامارة مع المظمنة فتأملها فاذا  
كانت هذه حبال قرحة بقدر الحصاة فكيف بسقمها من نفس امارة  
بالسوء هي معدن الشهوات وماوى كل فسق وقد قارنها شيطان في  
غاية المكر والخداع يعد لها وينبها ويسهرها بجميع انواع السحر حتى  
يخيل اليها النافع ضار او الضار نافع والحسن قبيح والقيح جميلا وهذا  
لعمري الله من اعظم انواع السحر ولهذا يقول سبحانه فاني تسحرون والذي  
نسبوا اليه الرسل من كونهم مسحورين هو الذي اصابهم بعينه  
وهم اهله لا رسل الله صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين كما انهم نسبوه الى  
الضلال والفساد في الارض والجنون والسفه وما استعاذت  
الانبياء والرسل وامراء الامم بالاستعاذة من شر النفس الامارة وصاحبها  
وقرنها الشيطان لانهما اصل كل شر وقاعدته ومنعته وهما متساعدان  
عليه متعاونان \* رضي لي بان مدي ام تقاسما \* بالحلم داج عوض لا يفرق \*  
قال الله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم \*  
وقال واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله الله سميع عليم \*  
وقال وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان

يحضرون وقال تعالى قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق  
 اذا وقب ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد اذا حسد فهذا  
 استعاذة من شر النفس \* وقال قل اعوذ برب الناس ملك الناس  
 اله الناس من شر الوساوس الخناس الذي يوسوس في صدور  
 الناس من الجنة والناس \* فهذا الاستعاذة من قرينها وصاحبها وبس  
 القرين والصاحب فامراة سبحانه نبيه واتباعه بالاستعاذة بربوبية  
 التامة الكاملة من هذين الخلقين العظيم شأنهما في الشر والفساد  
 والقلب بين هذين العدوين لا يزال شرهما يطرقه ويتتابه واول  
 ما يدب فيه السقم من النفس الامارة من الشهوة وما يتبعها من  
 الحب والحرص والطلب والفضب ويتبعه من الكبر والحسد والظلم  
 والتسلط فيعلم الطبيب الفاش الخائن بمرضه فيعوده ويصف له  
 انواع السموم والمؤذبات ويغفل اليه بسحره ان شفاءه فيها ويتفق  
 ضعف القلب بالمرض وقوة النفس الامارة والشيطان وتتابع امدادها وانه  
 نقد حاضر ولذة عاجلة والداعي اليه يدعوه من كل ناحية والهوى ينفذ  
 والشهوة تهون والناس بالاكثر والتشبه بهم والرضا بان يصيبه  
 ما اصابهم فكيف يستجيب مع هذه القواطع واضعافها لداعي الايمان  
 ومنادي الجنة الا من امد الله بامداد التوفيق وايدى برحمته  
 وثولى حفظه وحمايته وفتح بصيرة قلبه فراى سرعة انقطاع الدنيا  
 وزوالها وتقلبها باهلها وفعلها بهم وانها في الحياة الدائمة كعس

اصبح في البحر بالنسبة اليه \*

### فصل

والفرق بين خشوع الايمان وخشوع النفاق ان خشوع الايمان هو  
 خشوع القلب لله بالتعظيم والاجلال والوقار والمهابة والحياء فينكسر  
 القلب لله كسرة ملتزمة من الوجع والضعف والحب والحياء وشهود  
 نعم الله وجنائاته هو فيخشع القلب لامحالة فيتبعه خشوع الجوارح  
 واما خشوع النفاق فيبدو على الجوارح تصنعوا وتكلفوا القلب غير  
 خاشع وكان بعض الصحابة يقول اعوذ بالله من خشوع النفاق قيل له  
 وما خشوع النفاق قال ان يرى الجسد خاشعا والقلب غير خاشع فالخاشع لله  
 عبد قد خمدت انيران شهوته وسكن دخانها عن صدره فانجلي الصدر  
 واشرق فيه نور العظمة فماتت شهوات النفس للخوف والوقار الذي  
 حشى به وخمدت الجوارح وتوقر القلب واطمان الى الله وذكره  
 بالسكينة التي نزلت عليه من ربه فصار مخبئا له والمنجبت المطمئن فان  
 الخبت من الارض ما تطامن فاستنقع فيه الماء فكذلك القلب المنجبت  
 قد خضع وتطامن كالبقعة المظلمة من الارض التي يجري اليها الماء فيستقر  
 فيها وعلامته ان يسجد بين يدي ربه اجلالا له وذلا وانكسارا بين يديه  
 سجدة لا يرفع رأسه عنها حتى يلقاه واما القلب المتكبر فانه قد اهتز بتكبره  
 ورفاهه وكبته رايته من الارض لا يستقر عليها الماء فخذ خشوع  
 الايمان واما التماوت وخشوع النفاق فهو حال عند تكلف اسكان



الجوارح تصنعاً ومراثة ونفسه في الباطن شابة طرية ذات شهوات  
وارادات فهو يتخضع في الظاهر وحية الوادي واسد الغابة رابض  
بين جنبيه ينتظر الفرصة \*

### فصل

واما شرف النفس فهو صيانتها عن الدنايا والذائل والمطامع التي تقطع  
اعناق الرجال فربا بنفسه عن ان يلقيها في ذلك بخلاف التيه فانه خلق  
متولد بين امرين اعجابه بنفسه وازرائه بغيره فيتولد من بين هذين  
التيه والا ول يتولد من بين خلقين كريمين اعزاز النفس واکرامها  
وتعظيم مالها وسيد ها ان يكون عبده دنيا وضيعا خسيسا فيتولد من  
بين هذين الخلقين شرف النفس وصيانتها واصل هذا كله استعداد  
النفس وتهويتها وامتداد وليها ومولاها لها فاذا فقد الاستعداد  
والامداد فقد الخير كله \*

### فصل

وكذلك الفرق بين الحمية والجفاء فالحمية فطام النفس عن رضاع اللوم  
من ثدي هو مصب الخبائث والذائل والدنايا ولو غزر لبنه وتها لك  
الناس عليه فان لهم فطاما تنقطع معه الاكباد حسرات فلا بد من الفطام  
فان شئت عمل ذات محمود مشكور وان شئت اخروانت غير ماجور  
بخلاف الجفاء فانه غلظة في النفس وقساوة في القلب وكثافة في الطبع  
يتولد عنها خلق يسمى الجفاء \*

### فصل

والفرق بين التواضع والمهانة \* ان التواضع \* يتولد من بين العلم بالله سبحانه  
ومعرفة اسمائه وصفاته ونعوت جلاله وتعظيمه ومحبه واجلاله ومن  
معرفة بنفسه وتقاصيلها وعيوب عمله وآفائها فيتولد من بين ذلك  
كله خلق هو التواضع وهو انكسار القلب لله وخفض جناح الذل والرحمة  
بعباده فلا يرى له على احد فضلا ولا يرى له عند احد حقابل يرى  
الفضل للناس عليه والحقوق لهم قبله وهذا خلق انما يعطيه الله عز وجل  
من محبه ويكرمه ويقربه \* واما المهانة \* فهي الدناءة والخسة وبذل النفس  
وابتذالها في نيل حظوظها وشهواتها كاستواضع السفلى في نيل شهواتهم  
وتواضع المفعول به للفاعل وتواضع طالب كل حظ لمن يرجو نيل  
حظه منه فهذا كله ضعة لا تواضع والله سبحانه يحب التواضع ويغض  
الضعة والمهانة وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم واوحى الي ان تواضعوا  
حتى لا ينفخ احد على احد ولا يبغي احد على احد \* والتواضع المحمود  
على نوعين \* احدهما \* تواضع العبد عند امر الله امثالا وعند نهيه اجتنابا فان  
النفس لطلب الراحة تملك في امره فيبذل ومنها نوع اباء وشرار زهرها  
من العبودية وثبت عند نهيه طلبا للظفر بما منع منه فاذا وضع العبد نفسه  
لامر الله ونهيه فقد تواضع للعبودية \* والنوع الثاني \* تواضعه لعظمة  
الرب وجلاله وخضوعه لعزته وكبريائه فكما شمتت نفسه ذكر  
عظمة الرب تعالى وتفرده بذلك وغضبه الشديد على من نازعه

ذلك فتواضعت اليه نفسه وانكسر لعظمة الله قلبه وتطامن لهيبته واخبت  
لسلطانه فهذا غاية التواضع وهو يستلزم الاول من غير عكس والتواضع  
حقيقة من رزق الامرين والله المستعان \*

### فصل

وكذلك القوة في امر الله هي من تعظيمه وتعظيم امره وحقوقه حتى  
يقبها الله والعلو في الارض هو من تعظيم نفسه وطلب نفردا بالرياسة  
ونفاذ الكلمة سواء عز امر الله او هان بل اذا عارضه امر الله وحقوقه  
مرضاته في طلب علوه لم يلتفت الى ذلك واهدره واماته في تحصيل علوه  
وكذلك الحمية لله والحمية للنفس فالاولى يثبرها تعظيم الامر والآخر والثانية  
يثبرها تعظيم النفس والغضب لقوات حظوظها فالحمية لله ان يحمي قلبه  
له من تعظيم حقوقه وهي حال عبد قد اشرق على قلبه نور سلطان الله فامتلا  
قلبه بذلك النور فاذا غضب فانما يغضب من اجل نور ذلك السلطان  
الذي اتقى على قلبه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غضب  
احمرت وجنتاه وبدان عينيه عرق يدره الغضب ولم يغمضه شيء  
حتى ينتقم لله وروى زيد بن اسلم عن ابيه ان موسى بن عمران صلى الله  
عليه وسلم كان اذا غضب اشتعلت قنوسوته ناراه وهذا بخلاف الحمية  
للنفس فانها حرارة تهيج من نفسه لقوات حظوظها او طلبه فان الفتنة في  
النفس والفتنة هي الحريق والنفس مثل طية بنار الشهوة والغضب فانما هما  
حرارتان يظهران على الاركان حرارة من قبل النفس المطمئنة اثارها

تعظيم حق الله وحرارة من قبل النفس والا مارة اثارها استشعار  
فوت الحظ \*

### فصل

والفرق بين الجود والسرف ان الجواد حكيم يضع العطاء مواضعه والمسرف  
مبذر قد يصادف عطاؤه موضعه وكثيرا لا يصادفه وايضاح ذلك  
ان الله سبحانه يحكمته جعل في المال حقوقا وهي نوعان حقوق موظفة  
وحقوق ثمانية فالحقوق الموظفة كالزكاة والنفقات الواجبة على من تلزمه  
نفقته والثانية حق الضيف ومكافاة المهدي وما وقى به عرضه ونحو ذلك  
فالجواد يتوخى بماله اداء هذه الحقوق على وجه الكمال طيبة بذلك نفسه راضية  
مؤمنة للخلف في الدنيا والثواب في العقب فهو يخرج ذلك بسماحة قلب  
وسخاوة نفس وانسراح صدر بخلاف المبذر فانه يبسط يده في ماله بحكم  
هواه وشهوته جزا فالاعلى تقدير ولا مراعاة مصلحة وان اتقنت له فالاول  
بمنزلة من بذرجه في الارض تثبت وتوخي ببذره مواضع المغل والانبات  
فهذا لا يعد مبذرا ولا سفيها والثاني بمنزلة من بذرجه في سباخ  
وغراز من الارض وان اتقن بذره في محل النبات بذر بذرا مترا كما  
بعضه على بعض فذلك المكان البذر فيه ضائع معطل وهذا المكان بذرا  
مترا كما بعضه على بعض فذلك يحتاج ان يقلع بعض زرعه ليصلح الباقي ولئلا  
تضعف الارض عن تربيته والله سبحانه هو الجواد على الاطلاق بل كل  
جود في العالم العلوي والسفلي بالنسبة الى جوده اقل من قطرة في بحار



الدنيا وهي من جوده ومع هذا فانما ينزل بقدر ما يشاء وجوده لا يناقض حكمته ويضع عطائه مواضعه وان خفي على اكثر الناس ان تلك مواضعه فانه اعلم حيث يضع فضله واي الحال اولى به

### فصل

والفرق بين المهابة والكبر ان المهابة اثر من آثار امتلاء القلب بهظمة الله ومحبه واجلاله فاذا امتلاء القلب بذلك حل فيه النور ونزلت عليه السكينة والبسرداء الهيبة فاكتسي وجهه الحلاوة والمهابة فاخذ بمجامع القلوب محبة ومهابة فحنت اليه الاقنعة وقرت به العيون وآنت به القلوب فكلامه نور ومدخله نور ومخرجه نور وعمله نور ان سكت علاه الوقار وان تكلم اخذ بالقلوب والاسماع واما الكبر فآثر من آثار العجب والبغي من قلب قد امتلأ بالجهل والظلم ترحلت منه العبودية ونزل عليه المقت فنظره الى الناس شزروا مشيه بينهم تبحر ومعاملته لهم معاملة الاستيثار لا الايثار ولا الانصاف ذاهب بنفسه تها لا يبدأ من لقيه بالسلام وان رد عليه رأى انه قد بالغ في الانعام عليه لا ينطلق لهم وجهه ولا يسهم خلقه ولا يرى لاحد عليه حق او يرى حقوقه على الناس ولا يرى فضلهم عليه ويرى فضله عليهم لا يزداد من الله الا بعدا ومن الناس الاصهار او بضاضا

### فصل

والفرق بين الصبابة والتكبر ان الصائب لنفسه بمنزلة رجل قد لبس

فصل في الفرق بين المهابة والكبر

فصل في الفرق بين الصبابة والتكبر

ثوبا جديدا نقي البياض ذا ثمن فهو يدخل به على الملوك فمن دونهم فهو يصونه عن الوسخ والغبار والطبوع وانواع الاثار اتقاء على بياضه ونقاته فتراه صاحب تعزز وهروب من المواضع التي يخشى منها عليه التلوث فلا يمسه باثر ولا طبع ولا لوث يملوث به وان اصابه شيء من ذلك على غرة بادد على قلعه وازالته ومحو اثره وهكذا الصائب لقلبه ودينه تراه محتجب طبوع الذنوب واثارها فان لها في القلب طبوعا وآثارا اعظم من الطبوع الفاحشة في الثوب النقي البياض ولكن على العيون غشاوة ان تدرك تلك الطبوع فتراه يهرب من مظان التلوث ويحترس من الخلق ويتباعد من تخالطهم مخافة ان يحصل لقلبه ما يحصل للثوب الذي يتخالطه الباغين والذباحين والطباخين ونحوهم بخلاف صاحب العلوفانه وان شابه هذا في تحريمه وتجنبه فهو يقصد ان يعلو رقابهم ويجعلهم تحت قدمه فهذا اللون وذاك اللون

### فصل

والفرق بين الشجاعة والجرأة ان الشجاعة من القلب وهي ثباته واستقراره عند المخاوف وهو خلق يتولد من الصبر وحسن الظن فانه متى ظن الظفر وساعده الصبر ثبت كما ان الجبن يتولد من سوء الظن وعدم الصبر فلا يظن الظفر ولا يساعده الصبر واصل الجبن من سوء الظن ووسوسة النفس بالسوء وهو ينشأ من الرية فاذا ساء الظن ووسوست النفس بالسوء انتفخت الرية فزاحت القلب في مكانه وضعت عليه

فصل في الفرق بين الشجاعة والجرأة

حتى از عجزه عن مستقره فاصابه الزلزال والا اضطراب لازعاج  
الرية له وتضييقها عليه ولهذا جاء في حديث عمرو بن العاص الذي رواه  
احمد وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم شرفا في المرء حين خالعه وشح هالعه  
فسمى الجبن خالعا لانه يخلع القلب عن مكانه لا تنفخ السحر وهو الرية  
كما قال ابو جهل لعتبة بن ربيعة يوم بدر انتفخ سحر ك فاذا زال القلب  
عن مكانه ضاع تدبير العقل فظهر الفساد على الجوارح فوضعت الامور  
على غير مواضعها فالشجاعة حرارة القلب وغضبه وقيامه وانتصابه  
وثباته فاذا راته الاعضاء كذلك اعانته فانها خد م له وجنود كما انه  
اذ اولى ولت سائر جنوده واما الجرأة فهي اقدم سببه قلة المبالاة  
وعدم النظر في العاقبة بل تقدم النفس في غير موضع الاقدام يعرضه عن  
ملاحظة العارض فاما عليها واما لها

### فصل

واما الفرق بين الحزم والجبن فالحازم هو الذي قد جمع عليه همه  
وارادته وعقله ووزن الامور بعضها ببعض فاعد لكل منها قرنه ولفظة  
الحزم تدل على القوة والاجماع ومنه حزمة الخطب فحازم الرأي هو  
الذي اجتمعت له شئون رأيه وعرف منها خيرا والخير بين شر الشرين  
فاحجم في موضع الاحجام رأيا وعقلا لا جبن وضعفا  
العاجز الرأي مضباع لقرصته حتى اذا غابت امر غائب القدر

### فصل

واما الفرق بين الاقتصاد والشح ان الاقتصاد خلق محمود يتولد من  
خلقين عدل وحكمة فبالعدل يعندل في المنع والبذل وبالحكمة يضع  
كل واحد منهما موضعه الذي يليق به فينولد من بينهما الاقتصاد وهو وسط  
بين طرفين مذمومين كما قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا  
تبسطها كل البسط فتتعد ملوما محسورا وقال والذين اذا انفقوا  
لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وقال كلوا واشربوا  
ولا تسرفوا واما الشح فهو خلق ذميم يتولد من سوء الظن وضعف النفس  
ويمده وعد الشيطان حتى يصير هالما والهلع شدة الحرص على الشيء  
والشره به فينولد عنه المنع لبذله والجزع لفقده كما قال تعالى ان الانسان  
خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا

### فصل

والفرق بين الاحترار وسوء الظن ان المحترز بمنزلة رجل قد خرج  
بماله ومركوبه مسافرا فهو يحترز بجهد من كل قاطع للطريق وكل  
مكان يتوقع منه الشر وكذلك يكون مع التأهب والاستعداد واخذ  
الاسباب التي بها يتنجس من المكروه فالمحترز كما يتسلح المدرع الذي  
قد تأهب للقاء عدوه واعد له عدته فحزمه في تهية اسباب النجاة ومহারبة  
عدوه قد اشغلته عن سوء الظن به وكما ساء به الظن اخذ في انواع الغدة  
والتأهب واما سوء الظن فهو امتلاء قلبه بالظنون السيئة بالناس حتى



يطفح على لسانه وجوارحه فهم معه ابدًا في الهمز واللمز والطنع والعيوب  
والبغض يبغضهم ويبغضونه ويلعنهم ويلعنونه ويحذرون ويحذرون  
منه فالاول يخالطهم ويحترز منهم والثاني يتجنبهم ويلحقه اذا هم الاول  
داخل فيهم بالنصيحة والاحسان مع الاحتراز والثاني خارج منهم مع الغش  
والدغل والبغض \*

### فصل

والفرق بين الفراسة والظن \* ان الظن \* يخطئ ويصيب ويكون مع ظلمة  
القلب ونوره وظهارته ونجاسته ولهذا المرتعالي باجتناب كثير منه  
واخباران بعضه اثم \* واما الفراسة \* فاثني على اهلها ومدحهم في قوله ان في  
ذلك لايات للمتوسمين \* قال ابن عباس وغيره اى للمتفرسين وقال  
تعالى يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم \* وقال تعالى  
ولونشاء لاريناكم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول \* فالفراسة  
الصادقة لقلب قد تطهروا تصفى وتنزه من الادناس وقرب من الله  
فهو ينظر بنور الله الذى جعله في قلبه وفي الترمذى وغيره من  
حديث ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن  
فانه ينظر بنور الله \* وهذه الفراسة نشأت له من قرب من الله فان القلب  
اذا قرب من الله انقظت عنه معارضا السوء المانعة من معرفة الحق  
واذراكه وكان تلقيه من مشكوة قريية من الله بحسب قرب منه واضاء له  
النور بقدر قرب من الله في ذلك النور ما لم يره البعيد والمحجوب

فصل في الفرق بين الفراسة والظن

كما ثبت في الصحيح من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
فيما يروى عن ربه عز وجل انه قال ما تقرب الي عبدى بمثل ما افترضت  
عليه ولا يزال عبدى يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كتبت  
سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها  
ورجله التى يمشى بها فبى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى \* فاخبر  
سبحانه ان تقرب عبده منه يفيد محبته له فاذا احبه قرب من سمعه  
وبصره ويده ورجله فسمع به وابصر به وبطش به ومشى به فصار  
قلبه كالمرآة الصافية تبد وفيها صور الحقائق على ما هي عليه فلا تكاد  
تخطئ له فراسة فان العبد اذا ابصر بالله ابصر الامر على ما هو عليه فاذا  
سمع بالله سمعه على ما هو عليه وليس هذا من علم الغيب بل علام الغيوب  
قذف الحق في قلب قريب مستبشر بنوره غير مشغول بتقوش الا باطيل  
والخيالات والوساوس التى تمنعه من حصول صور الحقائق فيه واذا  
غلب على القلب النور فاض على الاركان وبادر من القلب الى العين  
فكشف بعين بصره بحسب ذلك النور وقد كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يرى اصحابه في الصلوة وهم خافه كما يراه امامه وراى  
بيت المقدس عيانا وهو بمكة وراى قصور الشام وابواب صنعاء  
ومداين كسرى وهو بالمدينة يخفر الخندق وراى امراء بموتة وقد اصيبوا  
وهو بالمدينة وراى النجاشي بالحبشة لما مات وهو بالمدينة فخرج الى  
المصلى صلى عليه \* وراى عمر سارية بنها وند من ارض فارس

هو وعساكر المسلمين وهم يقاتلون عدوهم فناداه يا سارية الجبل \*  
ودخل عليه نفر من مذحج فيهم الاشتراخي فصعد فيه البصر و صوبه  
وقال ايهم هذا قالوا مالك بن الحارث فقال ماله قال له الله اني  
لارى للمسلمين منه يوما عصيبا ودخل عمرو بن عبيد على الحسن فقال  
هذا سيد الفتيان ان لم يحدث \* وقيل ان الشافعي ومحمد بن الحسن جلسا  
في المسجد الحرام فدخل رجل فقال محمد انقرس انه نجار فقال الشافعي  
انقرس انه جد اد فسا لاه فقال كنت حداد او انا اليوم انجر \* ودخل  
ابو الحسن ابو سنجي والحسن الحداد على ابي القاسم المناوي يعوده انه  
فاشترى في طريقهما نصف درهم تفا حانسية فلما دخل عليه قال ما هذه  
الظلمة فخر جا وقال ما علمنا لعل هذا من قبل ثمن التفاح فاعطيا الثمن ثم  
عادا اليه ووقع بصره عليهما فقال يمكن الانسان ان يخرج من الظلمة بهذه  
السرعة اخبراني عن شأنكما فاخبراه بالقصة فقال نعم كان كل واحد منكما  
يعتمد على صاحبه في اعطاء الثمن والرجل مستح منكافي التقاضي \* وكان  
بين ابي زكريا النخشي وبين امرأة سبب قبل توبته فكان يوم ما واقفا على  
راس ابي عثمان الخيري فنفكر في شأنها فرفع ابو عثمان اليه رأسه وقال  
الا تستحي \* وكان شاه الكرماني جيد القراءة لا تخطي فراسته وكان يقول  
من غرض بصره عن المحارم وامسك نفسه عن الشهوات وعمر باطنه  
بدوام المراقبة وظاهره بائع السنة وتعود اكل الحلال لم تخط فراسته \*  
وكان شاب يصعب الجنيذ يتكلم على الخواطر فذكر للجنيذ فقال ايش

هذا الذي ذكر لي عنك فقال له اعتقد شيئا فقال له الجنيذ اعتقدت  
فقال الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيذ لا فقال فاعتقد ثانيا  
قال اعتقدت فقال الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيذ لا فقال فاعتقد  
ثالثا قال اعتقدت قال الشاب هو كذا وكذا قال لا فقال الشاب  
هذا اعجب وانت صدوق وانا اعرف قلبي فقال الجنيذ صدقت في  
الاولى والثانية والثالثة لكن اردت ان امتحنك هل يثير قلبك \* وقال  
ابو سعيد الخزاز دخلت المسجد الحرام فدخل فقير عليه خرقتان يسأل  
شيئا فقلت في نفسي مثل هذا كل على الناس فنظر الي وقال اعلمو ان الله  
يعلم ما في انفسكم فاحذروه قال فاستغفرت في سري فناداني وقال وهو  
الذي يقبل التوبة عن عباده \* وقال ابراهيم الخواص كنت في الجامع  
فاقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه حسن الحرمة فقلت لاصحابنا يقيم  
لي انه يهودي فكلمهم كره ذلك فخرجت وخرج الشاب ثم رجع اليهم  
فقال ايش قال الشيخ في فاحتشموه فالح عليهم فقالوا قال انك يهودي  
يفاء فاكب على يدي فاسلم فقلت ما السبب فقال نبعث في كتابنا ان  
الصديق لا تخطي فراسته فقلت امتحن المسلمين فتاملتهم فقلت ان كان  
فيهم صديق فني هذه الطائفة فليست عليكم فلما اطلع هذا الشيخ  
علي وتقرسني علمت انه صديق \* وهذا عثمان بن عفان دخل عليه رجل  
من الصحابة وقد رأى امرأة في الطريق فتأمل محاسنها فقال له عثمان  
يدخل علي احدكم واثر الزنا ظاهر على عينيه فقلت اوحى بعد رسول الله



صلى الله عليه وسلم فقال لا ولكن تبصرة وبرهان وفراصة صادقة \* فهذا  
شان الفراسة وهي نور يقذفه الله في القلب فيخطر له الشئ فيكون كما خطر  
له وينفذ الى العين فتري ما لا يراه غيرها \*

### فصل

والفرق بين النصيحة والغبية ان النصيحة يكون القصد فيها تحذير المسلم  
من مبتدع او فنان او غاش او مفسد فتذكر ما فيه اذا استشارك في صحبته  
ومعاملته والتعلق به كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس  
وقد استشارته في نكاح معاوية وابي جهم فقال اما معاوية فصعلوك  
واما ابوجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه \* وقال عن بعض اصحابه لمن سافر  
معه اذا هبطت بلاد قوم فاحذره \* فاذا وقعت الغيبة على وجه  
النصيحة لله ورسوله وعباده المسلمين فهي قرينة الى الله من جملة الحسنات  
واذا وقعت على وجه ذم اخيك وتمزيق عرضه والتفكك بلحمه والنقض منه  
لتضع منزلته من قلوب الناس فهي الداء العضال وتار الحسنات التي  
تاكلها كما تاكل النار الخطب \*

### فصل

والفرق بين الهدية والرشوة وان اشتبه في الصورة القصد فان الراشي  
قصد به بالرشوة التوصل الى ابطال حق او تحقيق باطل فهذا الراشي  
الملعون على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رشالد فع الظلم  
عن نفسه اختص المرتشي وحده باللعنة \* واما المهدى \* فقصد به

استجلاب المودة والمعرفة والاحسان فان قصد المكافاة فهو معاوض  
وان قصد الرجح فهو مستكثر \*

### فصل

والفرق بين الصبر والقسوة \* ان الصبر \* خلق كسبي يتفق به العبد  
وهو حبس النفس عن الجزع والهلع والشكى فيحبس النفس عن  
التسخط واللسان عن الشكوى والجوارح عما لا ينبغي فعله وهو ثبات  
القلب على الاحكام القدريّة والشرعية \* واما القسوة \* فيحبس في القلب  
يمنعه من الانفعال وغاظة تمنعه من التأثر بالنوازل فلا يتأثر لغلظه  
وقساوته لا لصبره واحتماله وتحقيق هذا ان القلوب ثلاثة \* قلب قاس \*  
غليظ بمنزلة اليد اليابسة \* وقلب مائع \* رقيق جدا فالاول لا ينفع بمنزلة  
الحجر والثاني بمنزلة الماء وكلاهما ناقص واصح القلوب \* القلب الرقيق \*  
الصافي الصلب فهو يرى الحق من الباطل بصفائه ويقبله ويؤثره  
برقته ويحفظه ويحارب عدوه بصلابته وفي اثر القلوب آية الله  
في ارضه فاحبها اليها رقا واصليها واصفاها \* وهذا القلب الزجاجي  
فان الزجاجه جمعت الاوصاف الثلاثة وابتض القلوب الى الله  
القلب القاسي قال تعالى فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله \* وقال ثم  
قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة \* وقال لي عمل  
ما يلقى الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم \* فذكر  
القلبين المنحرفين عن الاعتدال هذا بمرضه وهذا بقسوته وجعل القاء

الشیطان فتنة لأصحاب هذين القلبين ورحمة لأصحاب القلب الثالث وهو القلب الصافي الذي ميز بين القاء الشيطان والقاء الملك بصفاته وقبل الحق باخباته ورقته وحارب النفوس المبجلة بصلابته وقوته فقال تعالى عقيب ذلك وليعلم الذين أوتوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وإن الله لهادي الذين آمنوا إلى صراط مستقيم.

### فصل

والفرق بين العفو والذل \* أن العفو إسقاط حقدك جودا وكرما واحسانا مع قدرتك على الانتقام فتوثر التترك رغبة في الاحسان ومكارم الاخلاق بخلاف الذل فان صاحبه يترك الانتقام عجزا وخوفا ومهانة نفس فهذا مذموم غير محمود ولعل المنتقم بالحق احسن حالا منه قال تعالى والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون \* فمدحهم بقوتهم على الانتصار لنفوسهم وتقاضيتهم منهاذ لك حتى اذا قدروا على من بغي عليهم وتمكنوا من استيفاء ما لهم عليه تدبهم الى الخلق الشريف من العفو والصنع فقال وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا واصلح فاجره على الله انه لا يحب الظالمين \* فذكر المقامات الثلاثة العدل وابعاده والفضل وندب اليه والظلم وحرمة \* فان قيل فكيف مدحهم على الانتصار والعفو هما متنافيان \* قيل \* لم يمدحهم على الاستيفاء والانتقام وانما مدحهم على الانتصار وهو القدرة والقوة على استيفاء حقهم فلما قدر واندبهم الى العفو قال بعض السلف

فصل في الفرق بين العفو والذل

في هذه الاية كانوا يكرهون ان يستذلوا فاذا قدر واعفوا فمدحهم على عفوهم بقدرة لا على عفوهم لوعجزهم ومهانة وهذا هو الكمال الذي الذي مدح سبحانه به نفسه في قوله وكان الله عفوا قد يراه والله غفور رحيم \* وفي اثر معروف حملة العرش اربعة اثنان يقولان سبحانك اللهم ربنا وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك واثنان يقولان سبحانك اللهم ربنا وبحمدك لك الحمد على عفوكم بعد قدرتك \* ولهذا قال المسيح صلوات الله وسلامه عليه ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم \* اي ان غفرت لهم غفرت عن عزة وهي كمال القدرة وحكمة وهي كمال العلم فغفرت بعد ان علمت ما عملوا واحاطت بهم قدرتك اذ المخلوق قد يغفر بعجزه عن الانتقام وجهله بخقيقة ما صدر من المسي \* والعفو من المخلوق ظاهرة ضيم وذل وباطنه عز ومهابة والانتقام ظاهرة عز وباطنه ذل فإزاد الله بعفو الاعزاولا انتقم احد لنفسه الا ذل ولولم يكن الابعوات عز العفو ولهذا اما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط وثامل قوله سبحانه هم ينتصرون كيف يفهم منه ان فيهم من القوة ما يكونون هم بالمنتصرين لانفسهم لان غيرهم هو الذي ينصرهم ولما كان الانتصار لا تقف النفوس فيه على حد العدل غالبا بل لا بد من المجاوزة شرع فيه سبحانه المماثلة والمساواة وحرم الزيادة وندب الى العفو المقصود ان العفو من اخلاق النفس المطمئنة والذل من اخلاق الامارة ونكتة المسئلة ان



الانتقام شيء والانتصار شيء فالانتصار ان يتضرر لحق الله ومن اجله ولا يقوى على ذلك الا من تخلص من ذل حظه ورق هواه فانه حينئذ ينال حظا من العز الذي قسم الله للمؤمنين فاذا بقي عليه انتصر من الباغي من اجل عز الله الذي اعزه به غيره على ذلك العز ان يستصام ويقهر وحمية للعبد المنسوب الى العزيز الحميد ان يستذل فهو يقول للباغي عليه انا مملوك من لا يذل مملوكه ولا يجب ان يذله احد واذا كانت نفسه الامارة قائمة على اصولها لم تحت بعد طلبه الانتقام والانتصار لحظها وظفرها بالباغي تشفيا فيه واذا لاله واما النفس المطمئنة التي خرجت من ذل حظها ورق هواها الى عز توحيدها وانابتها الى ربها فاذا نالها البقي قامت بالانتصار رحمة ونصرة للعز الذي اعزها الله به ونالته منه وهو في الحقيقة حمية لربها ومولاها وقد ضرب لك مثل بعيد بين من صيد الغلة حراثين ضرب احدهما صاحبه فمما المضروب عن الضارب انصاحه لسيد هوشقة على الضارب ان يعاقبه السيد فلم يجشم سيده خلفه عقوبته وافساده بالضرب فشكر العاقى على عفو ووقع منه بموقع وعبد اخر قد اقامه بين يديه وجملة والبسه ثيابا يقف بها بين يديه فعمد بعض سواس الدواب واضرا بهم ولطخ الملك الثياب بالعدرة او مزقها فلو عفا عن من فعل به ذلك لم يوافق عفو راى سيده ولا محبه وكان الانتصار احب اليه ووفق لرضاه كانه يقول انما فعل هذا بك جرأة علي واستخفا فاستطاني فاذا امكنه من عقوبته فاذه وقهره

ولم يبق الا ان يبطش به فذل وانكسر قلبه فان سيده يجب منه ان لا يعاقبه لحظه وان ياخذ منه حق السيد فيكون انتصاره حينئذ لمحض حق سيده لا لنفسه كما روي عن علي انه مر برجل فاستناب به وقال هذا منعني حتى ولم يعطني اياه فقال اعطه حقه فلما جاوزها لمع الظلم ولطم صاحب الحق فاستناب بعلي فرجع وقال اناك القوث فقال له استقدمه فقال قد عفوت يا امير المؤمنين فضر به علي تسع درر وقال قد عفا عنك من لطمته وهذا حق السلطان \* فعاقبه علي لما اجتراه على سلطان الله ولم يدعه ويشبه هذا قصة الرجل الذي جاء الى ابي بكر فقال احملني فوالله لا نافر من منك ومن ابنك وعنده المغيرة بن شعبه فخر عن ذراعه وصك بها انف الرجل فسال الدم فجاء قومه الى ابي بكر رضي الله عنه فقالوا اقدنا من المغيرة فقال انا اقيدكم من وزعة الله لا اقيدكم منه \* فرأى ابو بكر ان ذلك انتصارا من المغيرة وحمية لله وللعز الذي اعز به خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتمكن بذلك العز من حسن خلافته واقامة دينه فترك قوده لا جتراته على عز الله وسلطانه الذي اعز به رسوله ودينه وخليفته فهذا اللون والضرب حمية للنفس الامارة لون \*

### فصل

والفرق بين سلامة القلب والبله والتفعل \* ان سلامة القلب تكون من عدم ارادة الشر بعد معرفته فيسلم قلبه من ارادته وقصده لا من معرفته

والعلم به وهذا بخلاف البله والقفلة فانها جهل وقلة معرفة وهذا لا يحمده  
اذ هو نقص وانما يحمده الناس من هو كذلك لسلامتهم منه والكمال ان يكون  
القلب عارفا بتفاصيل الشر سليمان ارادته قال عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه لست بحب ولا بغد عني الحب وكان عمر اعقل من ان يخدع واورع  
من ان يخدع وقال تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب  
سليم فهذا هو السليم من الافات التي تعترى القلوب المريضة من  
مرض الشبهة التي توجب اتباع الظن ومرض الشهوة التي توجب  
اتباع ما تهوى الانفس فالقلب السليم الذي سلم من هذا وهذا

### فصل

والفرق بين الثقة والفرقة ان الثقة \* تكون يستند الى ادلة وامارات يسكن  
القلب اليها فكما قويت تلك الامارات قويت الثقة واستحكمت ولا سيما  
على كثرة التجارب وصدق القراءة واللفظة كانها والله اعلم من الوثائق  
وهو الرباط فالقلب قد ارتبط بمن وثق به توكل عليه وحسن ظن  
به فصار في وثاق محبته ومعاملته والاستناد اليه والاعتماد عليه فهو في  
وثاقه بقلبه وروحه وبدنه فاذا سار القلب الى الله وانقطع اليه تقيد  
بمحبه وصار في وثاق العبودية فلم يبق له مفرع في النوائب ولا ملجأ غيره  
ويصبر عذته في شدته وذخيرته في نوائبه وملجأه في نوازله ومستعانه  
في حوائجه وضروراته واما الفرقة فهي حال المغتر الذي غرته نفسه  
وشيطانه وهواه وامله الخائب الكاذب بربه حتى اتبع نفسه هواها

ونمتي على الله الاماني والغرور ثقتك بمن لا يوثق به وسكونك الى من  
لا يسكن اليه ورجاؤك النفع من المحل الذي لا ياتي بخير كحال المغتر  
بالسراب قال تعالى والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمان  
ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا وجد الله عنده فوفاه حسابه والله  
سريع الحساب وقال تعالى في وصف المغترين قل هل ننبئكم بالاخرين  
اعمال الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا  
وهو لاء اذا انكشف الغطاء وثبتت حقائق الامور علموا انهم لم يكونوا  
على شيء وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وفي اثر معروف اذا رايت الله  
سبحانه يزيذك من نعمه وانت مقيم على معصيته فاحذره فانما هو استدراج  
يستدرجك به وشاهد هذا في القران في قوله تعالى فلما نسوا ما ذكرنا به  
فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة  
فاذا هم مبلسون وهذا من اعظم الفرقة ان تراه يتابع عليك نعمه وانت  
مقيم على ما يكره فالشيطان موكل بالغرور وطبع النفس الامارة الاغترار  
فاذا اجتمع الرأي والبغي والرأي المحتاج والشيطان الغرور والنفس  
المغتررة لم يقع هناك خلاف فالشياطين غرروا المغترين بالله واطمعوهم  
مع اقامتهم على ما يستخط الله ويفضبه في عفوه وتجاوزة وحدثوهم  
بالتوبة لتسكن قلوبهم ثم افعوهم بالتسوية حتى هم الاجل فاخذوا  
على اسوء احوالهم وقال تعالى وغرتكم الاماني حتى جاء امر الله وغمركم  
بالله الغرور وقال تعالى يا ايها الناس ان وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة



ولا يقرنكم بالله الغرور واعظم الناس غرورا يربى من اذامسه الله برحمة  
منه وفضل قال هذا الى ابي انا اهله وجد يربه ومستحق له ثم قال وما اظن  
الساعة قائمة فظن انه اهل لما اولاه من النعم مع كفره بالله ثم زاد في غروره  
فقال ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى يعنى الجنة والكرامة فهكذا  
تكون الغرة بالله فالغتر بالشيطان مغتر بوعوده وامانيه وقد ساعده  
اغتراره بدنياه ونفسه فلا يزال كذلك حتى يتردى في ابار الهلاك \*

### فصل

والفرق بين الرجاء والتمنى ان الرجاء يكون مع بذل الجهد واستفراغ  
الطاقة في الاتيان باسباب الظفر والفوز والتمنى حديث النفس بمحصول  
ذلك مم تعطيل الاسباب الموصلة اليه قال تعالى ان الذين امنوا  
والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله  
فطوى سبحانه بساط الرجاء الا عن هؤلاء وقال المنترون ان الذين  
ضيعوا او امره وار تكبوا نواهيهم واتبعوا ما استخطه ونجسوا ما يرضيه  
اولئك يرجون رحمتهم وليس هذا بيد من غرور النفس والشيطان  
لهم فالرجاء لعبد قد امد لا قلبه من الايمان بالله واليوم الآخر فمثل بين  
عينيه ما وعده الله تعالى من كرامته وجنته فامتد القلب ما تلا الى ذلك  
شو قاله وحرصا عليه فهو شبيه بالماد عنقه الى مطلوب قد صار نصب  
عينيه وعلامة الرجاء الصحيح ان الراجي يخاف فوت الجنة وذهاب  
حظه منها بترك ما يخاف ان يحول بينه وبين دخولها فمثل رجل

خطب امرأة كريمة في منصب وشرف الى اهلها فلما آن وقت العقد  
 واجتماع الاشراف والاكابر وافي الرجل الى الحضور اعلم عشية ذلك  
اليوم ليتاهب للحضور فتراه المرأة واكابر الناس فاخذ في التاهب والتزين  
 والتجمل فاخذ من فضول شعره وتنظف وتطيب ولبس اجمل ثيابه  
 واتي الى تلك الدار متقيا في طريقه كل وسخ وذنس واثريصيه اشد  
 تقوى حتى القبار والدخان وما هو دون ذلك فلما وصل الى الباب رحب  
 به ربه او مكن له في صدر الدار على الفرش والوسائد ورمقته العيون  
 وقصد بالكرامة من كل ناحية فلو انه ذهب بعد اخذ هذه الزيتة فجلس  
 في المزابل وتمرغ عليها وتمكك بها وتلطح في بدنه وثيابه بما عليها من  
 عذرة وقدر ودخل ذلك في شعره وبشره وثيابه فجاء على تلك  
 الحال الى تلك الدار وقصد دخولها للوعد الذي سبق له فقام اليه  
 البواب بالضرب والطرد والصياح عليه والابعاد له من بابها وطريقها  
 فرجع متخيرا خاسئا فالاول حال الراجي وهذا حال المتعنى وان شئت  
 مثلت حال الرجلين بملك هو من غير الناس واعظمهم امانة واحسنهم  
 معاملة لا يضيع لديه حق احد وهو يعامل الناس من وراء ستار لا يراه  
 احد وبضائعه وامواله وتجاراته وعبيده واماءه ظاهر بارز  
 في داره للمعاملين فدخل عليه رجلان فكان احدهما يعامله بالصدق  
 والامانة والنصيحة لم يجرب عليه غشا ولا خيانة ولا مكر اقباعه بضائعه  
 كلها واعتمد مع ممالكه وجواريه ما يجب ان يعتمد معهم فكان اذا

دخل اليه بضاعة تخير له احسن البضائع واحبها اليه وان صنعها بيده  
بذل جهده في تحسينها وتنميقها وجعل ما خفي منها احسن مما ظهر ويسلم  
المؤنة ممن امره ان يسلمها منه وامثل ما امره به السفير بينه وبينه في  
مقدار ما يعمل به صفته و هيئته وشكاه ورقته وسائر شؤنه وكان الاخر اذا  
دخل دخل باخس بضاعة يجدها لم يخلصها من الفس ولا نصع فيها  
ولا اعتمد في امرها ما قاله المترجم عن الملك والسفير بينه وبين الصانع  
والتجار بل كان يعملها على ما يهواه هو ومع ذلك فكان يخون الملك في  
داره اذ هو غائب عن عينه فلا يلوح له طمع الا خانه ولا حرمة للملك  
الا مدبصره اليها وحرص على افسادها ولا شيئا يسخط الملك الا ارتكبه  
اذا قدر عليه فضا على ذلك مدة ثم قيل ان الملك يبرز اليوم لمعامله  
حتى يجاسهم ويعطيهم حقوقهم فوقف الرجلان بين يديه فعامل  
كل واحد منهما بما يستحقه فتأمل هذين المثليين فان الواقع مطابق لما  
فالراجي على الحقيقة لما صارت الجنة نصب عينيه ورجاؤه وامله امتد اليها  
قلبه وسمى لها سعيها فان الرجاء هو امتداد القلب وميله وحقق رجاءه  
كال التاهب وخوف الفوت والاخذ بالحذر واصله من التخلي ورجاء  
البر ناحيته وارجاء السماء نواحيها وامتداد القلب الى المحبوب منقطعا  
عن ما يقطعه عنه هو تنحي عن النفس الامارة واسبابها وما تدعو اليه وهذا  
الامتداد والميل والخوف من شان النفس المطمئنة فان القلب اذا  
انفتحت بصيرته فراى الاخرة وما اعد فيها لاهل طاعته واهل

معصيته خاف وخف مرتحلا الى الله والدار الاخرة وكان قبل ذلك  
مطمئنا الى النفس والنفس الى الشهوات والدنيا فلما انكشف عنه غطاء  
النفس خف وارتحل عن جوارها طالبا لجوار العزيز الرحيم في  
جنات النعيم ومن ههنا صار كل خائف راجيا وكل راج خائفا فاطلق  
اسم احدهما على الاخر فان الراجي قلبه قريب الصفة من قلب الخائف  
هذا الراجي قد نحى قلبه عن مجاورة النفس والشيطان مرتحلا الى الله  
قد رفع له من الجنة علم فشم رائحة ما دنا اليه قلبه كله وهذا الخائف فار  
من جوارها ملتجئ الى الله من حبسه في سجنها في الدنيا فيجس معها  
بعد الموت ويوم القيامة فان المرأ مع قرينه في الدنيا والاخرة فلما سمع الوعيد  
ارتحل من مجاورة جوار السوء في الدارين فاعطى اسم الخائف ولما سمع  
الوعد امتد واستطال شوقا اليه وفرحيا بالظفر به فاعطى اسم الراجي وحاله  
متلازمان لا ينفك عنهما فكل راج خائف من فوات ما يرجوه كما ان  
كل خائف راج امنه مما يخاف فلذلك تداول الاسمان عليه قال  
تعالى ما لكم لا ترجون الله وقارا قالوا في تفسيرها لا تخافون الله عظيمة وقد  
تقدم ان الله سبحانه طوى الرجاء الا عن الذين امنوا وهاجروا وجاهدوا  
وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم الايمان بانه ذو شعب واعمال  
ظاهرة وباطنة وفسر الهجرة بانها هجر ما نهى الله عنه والجهاد بانه جهاد  
النفس في ذات الله فقال المهاجر من هجر ما نهى الله عنه والمجاهد من  
جاهد نفسه في ذات الله والمقصود ان الله سبحانه جعل اهل الرجاء



من آمن وهاجر وجاهد وأخرج من سواهم من هذه الأمم • وأما  
الأماني • فإنها رؤس أموال المفاليس أخرجوها في قالب الرجاء وتلك  
أمانيتهم وهي تصدر من قلب تزاحمت عليه وساوس النفس فاظلم من  
دخانها فهو يستعمل قلبه في شهواتها وكما فعل ذلك منته حسن العاقبة  
والنجاة وأحاطه على العفو والمغفرة والفضل وإن الكريم لا يستوفي  
حقه ولا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة ويسمى ذلك رجاء وإنما  
هو وسواس وأماني باطلة تقذف بها النفس إلى القلب الجاهل فيستريح  
إليها قال تعالى ليس بآمانيكم ولا آماني أهل الكتاب من يعمل  
سوء يجزيه ولا يجدر له من دون الله وليا ولا نصيرا • فإذا ترك العبد  
ولاية الحق ونصرته ترك الله ولايته ونصرته ولم يجدر له من دون الله  
وليا ولا نصيرا وإذا ترك ولايته ونصرته تولى نفسه والشيطان  
فصار أوليين له ووكل إلى نفسه فصار انتصاره لها بدلا من نصرته الله  
ورسوله فاستبدل بولاية الله ولاية نفسه وشيطانه ونصرته نصرته نفسه  
وهو أهمل يدع للرجاء موضعا فإذا قالت لك النفس أنا في مقام الرجاء  
فطالها بالبرهان وقل هذه أمنية فها توارها نكم إن كنتم صادقين فالكيس  
يعمل أعمال البر على الطمع والرجاء واللاحق العاجز يعطل أعمال البر  
ويترك على الأماني التي يسميها رجاء والله الموفق •

### فصل

والفرق بين التحدث بنعم الله والفخر بها أن التحدث بالنعمة • مخبر عن صفات

وليها

وليها ومحض جوده وإحسانه فهو مثن عليه باظهارها والتحدث بها  
شاكرا له ناشر لجميع ما أولاه مقصوده بذلك اظهار صفات الله ومدحه  
والثناء وبعث النفس على الطلب منه دون غيره وعلى محبة ورجائه  
فيكون راغبا إلى الله باظهار نعمه ونشرها والتحدث بها • وأما الفخر • بالنعم  
فهو أن يستطيل بها على الناس ويريه أن أعز منهم وأكبر فيركب  
اعتناقهم ويستعبد قلوبهم ويسمى لها إليه بالتعظيم والخدمة قال النعمان  
ابن بشير إن للشيطان مصالي ونحو خاوان من مصاليه وفخوره البطش  
بنعم الله والكبر على عباد الله والفخر بمعية الله والهن في غير ذات الله •

### فصل

والفرق بين فرح القلب وفرح النفس ظاهر فإن الفرح بالله ومعرفة  
ومحبته وكلامه من القلب قال تعالى والذين آتيناهم الكتاب يفرحون  
بما أنزل إليك • فإذا كان أهل الكتاب يفرحون بالوحي فأولياء الله وأتباع  
رسوله أحق بالفرح به • وقال تعالى وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من  
يقول أيكم زادته هذه أيما أنا فاما الذين آمنوا فزادتهم أيما أنا وهم يشتبهون •  
وقال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون •  
قال أبو سعيد الخدري فضل الله القرآن ورحمته أن جعلكم من أهله •  
وقال هلال بن يساف فضل الله ورحمته الإسلام الذي هداكم إليه  
والقرآن الذي علمكم هو خير من الذهب والفضة الذي تجمعون •  
وقال ابن عباس والحسن وقتادة وجهه هو المفسرين فضل الله

فصل في الفرق بين فرح القلب وفرح النفس

فصل في الفرق بين التحدث بنعم الله والفخر بها

الاسلام ورحمته القرآن فهذا فرح القلب وهو من الايمان ويثاب عليه العبد فان فرحه به يدل على رضاه به بل هو فوق الرضاء فالفرح بذ لك على قدر محبته فان الفرح انما يكون بالظفر بالمحبوب وعلى قدر محبته يفرح بمصولة له فالفرح بالله واسمائه وصفاته ورسوله وسنته وكلامه محض الايمان وصفوة وليه وله عبودية عجيبة واثر في القلب لا يبر عنه فابتهاج القلب وسروره وفرحه بالله واسمائه وصفاته وكلامه ورسوله ولقائه افضل ما يعطاه بل هو اجل عطاياه والفرح في الآخرة بالله ولقائه بحسب الفرح به ومحبته في الدنيا فالفرح بالوصول الى المحبوب يكون على حسب قوة المحبة وضعفها فهذا شان فرح القلب وله فرح اخر وهو فرحه بما من الله به عليه من معاملته والاخلاص له والتوكل عليه والثقة به وخوفه ورجائه به وكلما تمكن في ذلك قوي فرحه وابتهاجه وله فرحة اخرى عظيمة الوقع عجيبة الشان وهي الفرحة التي تحصل له بالتوبة فان لها فرحة عجيبة لانسبة لفرحة المعصية اليها البتة فلو علم العاصي ان لذة التوبة وفرحتها تزيد على لذة المعصية وفرحتها ضعفا مضاعفا لبادر اليها اعظم من مبادرته الى لذة المعصية وسر هذا الفرح انما يعلمه من علم سر فرح الرب تعالى بتوبة عبده اشد فرح يقدره ولقد ضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم مثالا ليس في انواع الفرح في الدنيا اعظم منه وهو فرح رجل قد خرج براحلته التي عليها طعامه وشرابه في سفر فقدها في ارض دوية مهلكة فاجتهد

في طلبها فلم يجد ما يقيس منها فجلس ينتظر الموت حتى اذا طلع البدر رأى في ضوئه راحلته وقد تعلق زمامها بشجرة فقال من شدة فرحه اللهم انت عبدى واثار بك اخطأ من شدة الفرح فالتفت الى الله ففرح بتوبة عبده من هذا براحلته فلا ينكر ان يحصل للتائب نصيب وافر من الفرح بالتوبة ولكن ههنا امر يجب التنبيه عليه وهو انه لا يصل الى ذلك الا بعد ترحات ومضض ومحن لا تثبت لها الجبال فان صبرها ظفر بلذة الفرح ان ضعف عن حملها ولم يصبرها لم يظفر بشئ وآخرا مره فوات ما آثره من فرحة المعصية ولذتها فيفوتها الامران ويحصل على ضد اللذة من الالم المركب من وجود الموزى وفوت المحبوب فالحكم لله العلي الكبير

❖ فصل ❖

وهنا فرحة اعظم من هذا كله وهي فرحته عند مفارقتة الدنيا الى الله اذا ارسل اليه الملائكة فيشروه ببلقائه وقال له ملك الموت اخرجي ابتهاج الروح الطيبة كانت في الجسد الطيب ابشرى بروح وريحان ورب غير غضبان اخرجي راضية مرضيا عنك يا ابتهاج النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادى وادخلي جنتي فلولم يكن بين يدي التائب الا هذه الفرحة وحدها لكان العقل يامر بايثارها فكيف ومن بعدها انواع من الفرح منها صلوة الملائكة الذين بين السماء والارض على روحه ومنها فتح ابواب السماء لها وصلوة ملائكة السماء عليها وتشجيع مقربها لها الى السماء الثانية فتفتح ويصلى عليها اهلها



ويشيعها مقربوها هكذا الى السماء السابعة فكيف يقدر فرحها وقد  
استودن لها على ربها وولها وحبيبها فوقت بين يد يد واذن لها بالسجود  
فسجدت ثم سمعته سبحانه يقول اكتبوا كتابه في عليين ثم يذهب به  
فيرى الجنة ومقعد فيه وما أعد الله ويلقى اصحابه واهله فيستبشرون  
به ويفرحون به ويفرح بهم فرح الغائب يقدم على اهله فيجد هم على  
احسن حال وبقدم عليهم بخير ما قدم به مسافر هذا كله قبل الفرح  
الاكبر يوم حشر الاجساد يجلسه في ظل العرش وشر به من الخوض  
واخذ كتابه بيمينه وثقل ميزانه وياض وجهه واعطاه النور التام والناس  
في الظلمة وقطعه جسرجه من الاتعويق وانتهاه الى باب الجنة وقد ازلت له  
في الموقف وتلقى خزنته بالترحيب والسلام والبشارة وقدمه على  
منازله وقصوره وازواجه وسراريه وبعد ذلك فرح آخر لا يقدر  
قدره ولا يبرعه تتلاشى هذه الافراح كلها عنده وانما يكون هذا الاهل  
السنة المصدقين برويق وجه ربهم تبارك وتعالى من فوقهم وسلامه عليهم  
وتكليمهم اياهم ومواظرتهم لهم \*

وليست هذه الفرحات الا \* لذي الترحات في دار الرزايا  
فشمروا استطعت الساق واجهد \* لعلك انت تفوز بذى العطايا  
وصم عن لذة حشيت بلا \* للذات خلص من البلايا  
ودع امنية انت لم تلها \* نعدب او نثل كانت منايا  
ولا تستطع وعدا من رسول \* اتى بالحق من رب البرايا

فهذا الوعدا دني من نعيم \* مضى بالامس لو وفقت رأيا  
\* فصل \*

والفرق بين رقة القلب والجزع \* ان الجزع \* ضعف في النفس وخوف  
في القلب يمد شدة الطمع والحرص ويتولد من ضعف الايمان بالقدر  
والافتقار علم ان المقدركاثر ولا بد كان الجزع غناء محضا ومصيبة ثافية  
قال تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من  
قبل ان نبأها ان ذلك على الله يسير لكي لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا  
بما آتاكم فمتى امن العبد بالقدر وعلم ان المصيبة مقدرة في الحاضر  
والغائب لم يجزع ولم يفرح ولا ينافي هذا رقة القلب فانها ناشئة من  
صفة الرحمة التي هي كمال والله سبحانه انما يرحم من عباده الرحماء وقد كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ارق الناس قلبا وابعدهم من الجزع  
فرقة القلب رأفة ورحمة وجزعه مرض وضعف فالجزع حال  
قلب مريض بالدنيا قد غشيه دخان النفس الامارة فاخذ بانفاسه  
وضيق عليه مسالك الاخرة وصار في سجن الهوى والنفس وهو سجن ضيق  
الارجاء مظلم المسالك فانحصار القلب وضيقه بجزع من ادني ما يصيبه  
ولا يحتمله فاذا اشرق فيه نور الايمان واليقين بالوعد وامتلأ من محبة الله  
واجلاله رقى وصارت فيه الرأفة والرحمة فتراه رقيق القلب بكل ذي  
قربى ومسلم يرحم النملة في جحرها والطير في وكرة فضلا عن بني جنسه فهذا  
اقرب القلوب من الله قال انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ارحم

فصل في الفرق بين رقة القلب والجزع \*

الناس بالعيال والله سبحانه اذا اراد ان يرحم عبدا سكن في قلبه الرافة  
والرحمة واذا اراد ان يعذب به نزع من قلبه الرحمة والرافة وابدله بها الغلظة  
والقسوة وفي الحديث الثابت لا تنزع الرحمة الا من شق \* وفيه  
من لا يرحم لا يرحم \* وفيه ارحموا من في الارض يرحمكم من  
من في السماء \* وفيه اهل الجنة ثلاثة ذو سلطان مقسط متصدق ورجل  
رحيم رقيق القلب بكل ذي قربى ومسلم وعفيف متعفف ذو عيال \*  
والصديق رضى الله عنه انما فضل الامه بما كان في قلبه من الرحمة العامة زيادة  
على الصدقية ولهذا اظهر الرها في جميع مقاماته حتى في الاسارى يوم بدر  
واستقر الامر على ما اشار به وضرب له النبي صلى الله عليه وسلم مثالا بعيسى  
وابراهيم والرب سبحانه وتعالى هو الزوف الرحيم واقرب الخلق اليه  
اعظمهم رافة ورحمة كما ان ابعدهم منه من اتصف بضد صفاته وهذا باب  
لا يلجئه الا الافراد في العالم \*

### فصل

والفرق بين الموجدة والحقد \* ان الوجد \* الاحساس بالمولم والعلم به  
وتحرك النفس في رفته فهو كمال \* واما الحقد \* فهو اضمار الشر وتوقفه كل  
وقت فمن وجدت عليه فلا يزال القلب اثره وفرق اخر وهو ان الموجدة  
لما ينالك منه والحقد لما يناله منك فالموجدة وجود ما نالك من اذاه والحقد  
توقع وجود ما يناله من المقابلة فالموجدة سريعة الزوال والحقد بطيء  
الزوال والحقد يجنى مع ضيق القلب واستيلاء ظلمة النفس ودخانها

عليه بخلاف الموجدة فانها تكون مع قوته وصلابته وقوة نوره واحساسه \*

### فصل

والفرق بين المنافسة والحسد ان المنافسة المبادرة الى الكمال الذي تشاهد  
من غيرك فتنا فيه حتى تلحقه او تجاوزه فهي من شرف النفس  
وعلو الهمة وكبر القدر قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون \*  
واصلها من الشيء النفس الذي تتعلق به النفوس طلبا ورغبة فينافس  
فيه كل من النفسين الاخرى وربما فرحت اذا شاركتها فيه كما كان اصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنافسون في الخير ويفرح بعضهم ببعض  
باشتراكمهم فيه بل يحض بعضهم بعضا عليه مع تنافسهم فيه وهي نوع  
من المسابقة وقد قال تعالى فاستبقوا الخيرات \* وقال تعالى سابقوا الى مغفرة  
من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء \* وكان عمر بن الخطاب يسابق ابا بكر  
رضي الله عنهما فلم يظفر بسبقه ابدا فلما علم انه قد استولى على الامامة قال والله  
لا اسابقك الى شيء ابدا وقال والله ما سابقته الى خير الا وجدته قد سبقني  
اليه \* والمتنافسان كعبد بين يدي سيدهما يتباريان ويتنافسان في مرضاته  
ويتسابقان الى محابه فسيدهما بعينه ذلك منها ويحشها عليه وكل منها يجب  
الاخر ويحرضه على مرضاة سيده والحسد خلق نفس ذميمة وضبعة ساقطة  
ليس فيها حرص على الخير فلهما جزاها ومما انتهتا تحسد من يكسب الخير والمحامد  
ويفوز بها دونها ويتعنى ان لو فاته كسبها حتى يساويها في العدم كما قال تعالى  
ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء \* وقال تعالى ود كثير من اهل



الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسد من عند انفسهم من بعد ما تبين لهم الحق \* فالحسود عدو النعمة متمن زوالها عن المحسود كما زالت عنه هو والمنافس مسابق النعمة متمن تمامها عليه وعلى من يناقسه فهو منافس غيره ان يعلم عليه ويجب لحاقه به او مجاوزته له في الفضل والحسود يجب ان يخطا غير غيره حتى يساويه في النقصان واكثر النفوس الفاضلة الخيرة تنتفع بالمنافسة فمن جعل نصب عينيه شخصا من اهل الفضل والسبق فناقسه انتفع به كثيرا فانه يتشبه به ويطلب اللحاق به والتقدم عليه وهذا لانذمه وقد يطلق اسم الحسد على المنافسة المحمودة كما في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به اثناء الليل واطراف النهار ورجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق \* فهذا حسد منافسة وغبطة يدل على علو همة صاحبه وكبر نفسه وطلبها للتشبه باهل الفضل \*

### فصل

والفرق بين حب الرياسة وحب الامارة للدعوة الى الله هو الفرق بين تعظيم امر الله والنصح له وتعظيم النفس والسعي في حظها فان الناصح لله المعظم له المحب له يجب ان يطاع ربه فلا يعصى وان تكون كلمته هي العليا وان يكون الدين كله لله وان يكون العباد ممتثلين و امره مجتنبين فواهبه فقد ناصح الله في عبوديته و ناصح خلقه في الدعوة الى الله فهو يحب الامامة في الدين بل يسأل ربه ان يجعله للمتقين اماما يقتدى

به المتقون كما اقتدى هو بالمتقين فاذا احب هذا العبد الداعي الى الله ان يكون في اعينهم جليلا وفي قلوبهم مهييا واليهم حبيبا وان يكون فيهم مطاعا لكي يا تموا به ويقتفوا اثر الرسول على يده لم يضره ذلك بل يحمد عليه لانه دأع الى الله يحب ان يطاع ويعبد و هو جد فهو يجب ما يكون عوننا على ذلك موصلا اليه ولهذا ذكر سبحانه عبادته الذين اختصهم لنفسه و اثني عليهم في تنزيله واحسن جزاءهم يوم لقائه فذكرهم باحسن اعمالهم و اوصافهم ثم قال والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة اعين واجعلنا للمتقين اماما \* فسالوه ان يقرأ عينهم بطاعة ازواجهم وذرياتهم له سبحانه وان يسرق قلوبهم باتباع المتقين له على طاعته وعبوديته فان الامام والمؤمن معا وان على الطاعة فانما سالوه ما يعاونون به المتقين على مرضاته وطاعته وهو دعوتهم الى الله بالامامة في الدين التي اساسها الصبر واليقين كما قال تعالى وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون \* وسوالهم ان يجعلهم ائمة للمتقين هو سوال ان يهديهم ويفقههم ويمن عليهم بالعلوم النافعة والاعمال الصالحة ظاهرا وباطنا التي لا تتم الامامة الا بها وتامل كيف نسبهم في هذه الايات الى اسمه الرحمن جل جلاله ليعلم خلقه ان هذا انما نالوه بفضل رحمته ومحض جوده ومنتوه وتامل كيف جعل جزاءهم في هذه السورة الغرف وهي المنازل العالية في الجنة لما كانت الامامة في الدين من الرتب العالية بل من اعلا مرتبة يعطاها العبد في الدين كان جزاؤه عليها الغرفة العالية في الجنة وهذا بخلاف طلب الرياسة فان

طلابها يسعون في تحصيلها لينالوا بها اغراضهم من العلو في الارض و تعبد  
القلوب لهم و ميلها اليهم و مساعدتهم على جميع اغراضهم مع كونهم  
عالين عليهم قاهرين لهم فترتب على هذا المطلب من المفاسد ما لا يعلمه  
الا الله من البغي والحسد والطغيان والحقد والظلم والفتنة والحمية للنفس  
دون حق الله و تعظيم من حقره الله واحتقار من اكرمه الله ولا تتم الرياسة  
الذيوية الا بذلك ولا تنال الابوة و باضعافه من المفاسد والروساء في عمى  
عن هذا فاذا كشف الفطاء تبين لهم فساد ما كانوا عليه ولا سيما اذا اخشروا  
في صور الذر يطأهم اهل الموقف بازجلهم اهانته لهم وتحقير او تصغير اماكنها  
صغروا امر الله وحقروا عبادته \*

### فصل

والفرق بين الحب في الله والحب مع الله وهذا من اهم الفروق وكل  
احد محتاج بل مضطر الى الفرق بين هذا وهذا فالحب في الله هو من كمال  
الايمان والحب مع الله هو عين الشرك والفرق بينهما ان المحبة في الحب  
تابع لمحبة الله فاذا تمكنت محبته من قلب العبد اوجب تلك المحبة ان يحب  
ما يحبه الله فاذا احب ما احبه ربه ووليه كان ذلك الحب له وفيه كما يجب  
رسله وانبياؤه وملائكته واوليائه لكونه تعالى يحبهم ويبغض من  
يبغضهم لكونه تعالى يبغضهم وعلامة هذا الحب والبغض في الله انه  
لا يتقلب بغضه لبغض الله جبالا احسانه اليه وخدمته له وقضاء حوائجه  
ولا يتقلب حبه لحيب الله بغضا اذا وصل اليه من جهته ما يكرهه ويولاه

فصل في الفرق بين الحب في الله والحب مع الله

اما خطأ واما عمدا مطيعا لله فيه او متنا ولا او مجتهدا او باقيا نازعا بائنا  
والدين كله يدور على اربع قواعد حب و بقر و بترتب عليها فعل  
وترك فمن كان حبه وبغضه وفعله وتركه لله فقد استكمل الايمان بحيث  
اذا احب احب الله واذا ابغض ابغض الله واذا فعل فعل الله واذا ترك ترك الله  
وما نقص من اضافة هذه الاربعة نقص من ايمانه ودينه بحسبه وهذا  
بخلاف الحب مع الله فهو نوعان نوع يقدر في اصل التوحيد وهو شرك  
ونوع يقدر في كمال الاخلاص ومحبة الله ولا يخرج من الاسلام فالاول  
كمحبة المشركين لا وثانهم واندادهم قال تعالى ومن الناس من يتخذ من  
دون الله اندادا يحبونهم كحب الله وهو هؤلاء المشركون يحبون اوليائهم  
واصنامهم والمهتم مع الله كما يحبون الله فهذه محبة تاله وموالاته تتبعها  
الخوف والرجاء والعبادة والدعاء وهذه المحبة هي محض الشرك الذي  
لا يغفره الله ولا يتم الايمان لا بمعادة هذه الانداد وشدة بغضها وبغض  
اهلها ومعاداتهم ومحاربتهم وبذلك ارسل الله جميع رسله وانزل جميع  
كتبه وخلق النار لاهل هذه المحبة الشريكة وخلق الجنة لمن حارب  
اهلها وعاداهم فيه وفي مرضائه فكل من عبد شيئا من لدن عرشه الى  
قرار ارضه فقد اتخذ من دون الله الها ووليا واشرك به كائنا ذلك المعبود  
ما كان ولا بد ان يتبرأ منه اخراج ما كان اليه \* والنوع الثاني محبة  
ما زينه الله للنفس من النساء والبنين والذهب والفضة والحيل المسومة  
والانعام والحرث فيحبها بمحبة شهوة كمحبة الجائع للطعام والظان للماء



فهذه المحبة ثلاثة انواع فان احبها الله تو صلاحها اليه واستعانته على مرضاته وطاعته اتيب عليها وكانت من قسم الحب لله تو صلاحها اليه ويلتذ بالتمتع بها وهذا حال اكل الخلق الذي حجب اليه من الله نيا النساء والطيب وكانت محبته لها عون الله على محبة الله ونبايع رسالته والقيام بامر الله وان احبها لموافقة ظميه وهواه وارادته ولم يؤثرها على ما يحبه الله ويرضاه بل نالها بحكم الميل الطبيعي كانت من قسم المباحات ولم يعاقب على ذلك ولكن ينقص من كمال محبته لله والمحبة فيه وان كانت هي مقصوده ومراده وسعيه في تحصيلها والظفر بها وقدمها على ما يحبه الله ويرضاه منه كان ظالما لنفسه متبعها لهواه \* فالاولى \* محبة السابقين \* والثانية \* محبة المقتصد بين \* والثالثة \* محبة الظالمين فتأمل هذا الموضع وما فيه من الجمع والفرق فانه معترك النفس الامارة والمطمئنة والمهدي من هداة الله \*

### فصل

والفرق بين التوكل والعجز ان التوكل عمل القلب وعبوديته اعتمادا على الله وثقة به والتجاء اليه وتقوى رضا اليه ورضا بما يقضيه له لعله بكفايته سبحانه وحسن اختياره لعبده اذ افوض اليه مع قيامه بالاسباب المأمور بها واجتهاده في تحصيلها فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم المتوكلين وكان يلبس لامته ودرعه بل ظاهر يوم احد بين درعين واختفى في الغار ثلاثا فكان متوكلا في السبب لاعلى السبب \* واما العجز فهو تعطيل الامر بين او احدهما فاما ان يعطل السبب عجزا منه ويزعم

فصل في الفرق بين التوكل والعجز

ان ذلك توكل ولعمري الله انه لعجز وتغريظ واما ان يقوم بالسبب ناظرا اليه معتمدا عليه غافلا عن المسبب معرضا عنه وان خطريه لم يثبت معه ذلك الخاطر ولم يعلق قلبه به تعلقا تاما بحيث يكون قلبه مع الله وبدنه مع السبب فهذا التوكله عجز وعجزه توكل وهذا موضع انقسم فيه الناس طرفين ووسطا \* فاحد الطرفين \* عطل الاسباب محافظة على التوكل \* والثاني \* عطل التوكل محافظة على السبب \* والوسط \* علم ان حقيقة التوكل لا يتم الا بالقيام بالسبب فتوكل على الله في نفس السبب واما من عطل السبب وزعم انه متوكل فهو مغرور ومخدوع متمن كمن عطل النكاح والتسرى وتوكل في حصول الولد وعطل الحرث والبذر وتوكل في حصول الزرع وعطل الاكل والشرب وتوكل في حصول الشبع والرى فالتوكل نظير الرجاء والعجز نظير التمني فحقيقة التوكل ان يتخذ العبد ربه وكيلا له قد فوض اليه كما يفوض الموكل الى وكيله العالم بكفايته ونهضته ونصحه وامائه وخبرته وحسن اختياره والرب سبحانه قد امر عبده بالاحتيال وتوكل له ان يستخرج له من حياته ما يصلحه فامر به ان يحرق ويذروا يسعى ويطلب رزقه في ضمان ذلك كما قدره سبحانه ودبره واقتضته حكمته وامره ان لا يعلق قلبه بغيره بل يجعل رجاءه له وخوفه منه وثقته به وتوكله عليه واخبره انه سبحانه المولى بالوكالة الوفي بالكفالة فانه اجز من رمى هذا كله وراء ظهره وقعد كسلان طالبا للراحة موثرا للدعة يقول الرزق يطلب صاحبه كما يطلبه اجله وسيايبي ما قدر لي على

ضعفى وان اتال مالم يقدرلى مع قوتي ولو اتى هربت من رزقي كما هرب  
من الموت للحمقى فيقال له نعم هذا كله حق وقد علمت ان الرزق مقدر  
فما يدريك كيف قدر لك بسعيتك ام بسعي غيرك واذا كان بسعيتك فباي  
سبب ومن اي وجه واذا خفي عليك هذا كله فمن اين علمت انه يقدر لك  
اياه عفو بلا سعي ولا كد فكم من شئ سعت فيه فقد راى غيرك وكم من  
شئ سعى فيه غيرك فقد رزق قافاذا رايت هذا عيانا فكيف علمت  
ان رزقك كله بسعي غيرك وايضا فهذا الذي اوردته عليك النفس  
يجب عليك طرده في جميع الاسباب مع مسبباتها حتى في اسباب دخول  
الجنة والنجاة من النار فهل يعظم اعتماد اعلى التوكل ام يقوم بهما مع  
التوكل بلى ان تخلوا لارض من متوكل صبر نفسه الله وملا قلبه  
من الثقة به ورجائه وحسن الظن به فضاق قلبه مع ذلك عن مباشرة  
بعض الاسباب فسكن قلبه الى الله واطمان اليه ووثق به وكان هذا  
من اقوى اسباب حصول رزقه فلم يعطل السبب وانما رغب  
عن سبب الى سبب اقوى منه فكان توكله او ثق بالاسباب عنده فكان  
اشتغال قلبه بالله وسكونه اليه وتضرعه اليه احب اليه من اشتغال بسبب  
يمنعه من ذلك او من كماله فلم يسمع قلبه للامرين فاعرض عن احدهما  
الى الآخر ولا ريب ان هذا اكل حالامن امتلا قلبه بالسبب واشتغل  
به عن ربه واكل منهما من جمع الامرين وهي حال الرسل والصحابة  
فقد كانت زكريا نجارا وقد امر الله نوحا ان يصنع السفينة ولم يكن

في الصحابة من يعطل السبب اعتمدا على التوكل بل كانوا اقوم الناس  
بالامرين الاترى انهم بذلوا جهدهم في محاربة اعداء الدين بايديهم  
والسنتهم وقا موافى ذلك بحقيقة التوكل وعمروا اموالهم واصلموها  
واعسدوا لاهليهم كفايتهم من القوت اقتداه بسيد المتوكلين  
صلوات الله وسلامه عليه

### فصل

والفرق بين الاحتياط والوسوسة ان الاحتياط الاستقصاء والمبالغة في  
اتباع السنة وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه من  
غير غلو ومجاوزة ولا تقصير ولا تقريط فهذا هو الاحتياط الذي يرضاه  
الله ورسوله واما الوسوسة فهي ابتداع مالم تات به السنة ولم يفعله  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا احد من الصحابة زاعمائه يصل بذلك  
الى تحصيل المشروع وضبطه كن يحناط بزعمه ويفسل اعضاءه في  
الوضوء فوق الثلاثة فيسرف في صب الماء في وضوئه وغسله وصرح  
باللفظ بنية الصلوة مرارا او مرة واحدة ويفسل ثيابه مما لا يتيقن نجاسته  
احتياط او يرغب عن الصلوة في نعله احتياط الى اضعاف اضعاف هذا  
مما اتخذ الموسوسون دينا وزعموا انه احتياط وقد كان الاحتياط  
باتباع هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان عليه اولى بهم فانه  
الاحتياط الذي من خرج عنه فقد فارق الاحتياط وعدل عن سواء  
الصراط والاحتياط كل الاحتياط الخروج عن خلاف السنة ولو خالفت

فصل في الفرق بين الاحتياط والوسوسة



أكثر أهل الأرض بل كلهم \*

فصل

والفرق بين الهام الملك والقاء الشيطان من وجوه منها \* أن ما كان لله موافقا لمرضاته وما جاء به رسوله فهو من الملك وما كان لغيره غير موافق لمرضاته فهو من القاء الشيطان \* ومنها \* أن ما أثر أقبالا على الله وإناة إليه وذكر له وهمة صاعدة إليه فهو من القاء الملك وما أثر ضد ذلك فهو من الشيطان \* ومنها \* أن ما أوردت أنسا ونورا في القلب وأشرأخا في الصدر فهو من الملك وما أوردت ضد ذلك فهو من الشيطان \* ومنها \* أن ما أوردت سكونا وطمانينة فهو من الملك وما أوردت قلقا وانزعاجا واضطرابا فهو من الشيطان \* فالالهام الملكي \* يكثر في القلوب الطاهرة النقية التي قد استنارت بنور الله فللملك بها اتصال وبينه وبينها مناسبة فانه طيب طاهر لا يجاور الا قلبا يناسبه فتكون له الملك بهذا القلب أكثر من لمة الشيطان واما القلب المظلم الذي قد اسود بدخان الشهوات والشبهات فالقاء الشيطان ولته به أكثر من لمة الملك \*

فصل

والفرق بين الاقتصاد والتقصير \* أن الاقتصاد \* هو التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط وله طرفان هما ضدان له تقصير ومجاوزة فالمقتصد قد أخذ بالتوسط وعدل عن الطرفين قال تعالى والذين إذا القوا لمرسرفوا لم يقتروا وكان بين ذلك قواما \* وقال تعالى ولا تجعل

فصل في الفرق بين الهام الملك والقاء الشيطان

فصل في الفرق بين الاقتصاد والتقصير

يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط \* وقال تعالى وكلوا واشربوا ولا تسرفوا \* والدين كله بين هذين الطرفين بل الاسلام قصدين الملل والسنة قصدين البدع ودين الله بين الغالي فيه والجافي عنه وكذا الك الاجتهاد هو بذل الجهد في موافقة الامر والعلو ومجاوزه وتعدية وما امر الله بامر الا بالشرطان فيه نزعتان فاما الى غلو ومجاوزه واما الى تفريط وتقصير وهما افتنان لا يخلص منهما في الاعتقاد والقصد والعمل الا من مشى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك اقوال الناس وارااءهم لما جاء به لا من ترك ما جاء به لاقوالهم وآرائهم وهذا المرضان الخطران قد استوليا على أكثر بني آدم ولهذا أخذ السلف منهما اشد التحذير وخوفوا من بلي باحدهما بالهلاك وقد يجتمعان في الشخص الواحد كما هو حال أكثر الخلق يكون مقصرا مفرطاني بعض دينه غالبا متجاوزا في بعضه والمهدي من هداه الله \*

فصل

والفرق بين النصيحة والتأنيب ان النصيحة احسان الى من تنصحه بصورة الرحمة له والشفقة عليه والغيرة له وعليه فهو احسان محض يصدر عن رحمة ورقة ومراد الناصح بها وجه الله ورضاه والاحسان الى خلقه فيتلطف في بذلها غاية التلطف ويحتمل اذى المنصوح ولائته ويعامله معاملة الطبيب العالم المشفق والمريض المسبغ مرضا وهو يحتمل سوء خلقه وشراسته وتقرأه ويتلطف في وصول الدواء اليه بكل ممكن

فصل في الفرق بين النصيحة والتأنيب

فهذا شأن الناصح \* واما المؤنب \* فهو رجل قصده التعبير والاهانة وذم  
من انبه وشمه في صورة النصع فهو يقول له يا فاعل كذا او كذا يا مستحقا  
للذم والاهانة في صورة ناصح مشفق وعلامة هذا انه لو رأى من يجبه  
ويحسن اليه على مثل عمل هذا او شر منه لم يعرض له ولم يقل له شيئا  
ويطلب له وجوه المعاذير فان غلب قال واني ضمنت له العصمة  
والانسان عرضة للخطأ ومحاسنه اكثر من مساويه والله غفور رحيم  
ونحو ذلك فيا عجا كيف كان هذا المن يعبه دون من يفضيه وكيف كان  
حظ ذلك منك التائب في صورة النصع وحظ هذا منك رجاء  
العفو والمغفرة وطلب وجوه المعاذير ومن الفروق بين الناصح والمؤنب  
ان الناصح لا يعاد بك اذ لم تقبل نصيحته وقال قد وقع اجري على الله  
قبلت او لم تقبل ويدعوك بظهر الغيب ولا يذكر عيوبك ولا يبينها  
في الناس والمؤنب بضد ذلك \*

### فصل في الفرق بين المبادرة والعجلة \*

والفرق بين المبادرة والعجلة \* ان المبادرة \* انتهاز الفرصة في وقتها ولا يتركها  
حتى اذا فاتت طلبها فهو لا يطلب الامور في ادبارها ولا قبل وقتها بل اذا  
حضر وقتها بادرا اليها وثب عليها وثوب الاسد على فريسة فهو بمنزلة من  
يبادر الى اخذ الثمرة وقت كمال نضجها وادراكها والعجلة طلب اخذ الشيء  
قبل وقته فهو لشدة حرصه عليه بمنزلة من ياخذ الثمرة قبل اوان  
ادراكها فالمبادرة وسط بين خلقين مذمومين احدهما التفريط والاضاعة

والثاني الاستعجال قبل الوقت ولهذا كانت العجلة من الشيطان فانها خفة  
وطيش وحدة في العبد تمنعه من الثبوت والوقار والحلم وتوجب له  
وضع الاشياء في غير مواضعها وتجلب عليه انواعا من الشرور وتمنعه  
انواعا من الخيرو هي قرين الندامة فقل من استعجل الاندم كما ان الكسل  
قرين القوت والاضاعة \*

### فصل في الفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى \*

والفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى وان اشبهت صورتها ان  
الاخبار بالحال يقصد المنع به قصد اصحح من علم سبب ازالته  
او الاعتذار لاختيه من امر طلبه منه او يحذره من الوقوع في مثل ما وقع  
فيه فيكون ناصحا باخباره له او حمله على الصبر بالتأسي به كما يذكر عن  
الاحنف انه شكاه اليه رجل شكوى فقال يا ابن اخي لقد ذهب ضوء عيني من  
كذا وكذا سنة فما علمت به احدا \* ففي ضمن هذا الاخبار من حمل الشاكي  
على التأسي والصبر ما يثاب عليه المنع وصورته صورة الشكوى ولكن  
القصد ميزينها ولعل من هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم لما قالت عائشة  
واراساه فقال بل انا وارا ساه \* اي الوجع القوي بي انا دونك فتأسي  
بي فلا تشتكي ويلوح لي فيه معنى آخر وهو انها كانت حبيبة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بل كانت احب النساء اليه على الاطلاق فلما شكت  
اليه رأسا خبرها ان بمحبها من الالم مثل الذي بها وهذا غاية الموافقة من  
المحب ومحبوبه يتالم بتالمه ويسر بسروره حتى اذا المله عضو من اعضائه الم



الحب ذلك العضو بعينه وهذا من صدق المحبة وصفاء المودة فالمعنى  
الاول يفهم انك لا تشكى واصبري في من الوجع مثل ما بك فتأسي  
بي في الصبر وعدم الشكوى والمعنى الثاني يفهم اعلامها بصدق محبة لها  
اي انظري قوة محبتى لك كيف واميتك في الملك ووجع رأسك فلم تكوني  
متوجهة واناسليم من الوجع بل يؤلمني ما يؤلمك كما يسرني ما يسرك كما قيل \*  
\* وان اولي البرايا ان تواسيه \* عند السرور الذي واساك في الحزن \*  
\* واما الشكوى \* فالأخبار العاري عن القصد الصحيح بل يكون مصدره  
السخط وشكابة المبتلى الى غيره فان شكاه اليه سبحانه وتعالى لم يكن ذلك  
شكوى بل استعطاف وتلق واسترحام له كقول ايوب رب اني مسني  
الضر وان انت ارحم الراحمين \* وقول يعقوب انما اشكويثي وحزني الى الله \*  
وقول موسى اللهم لك الحمد واليك المشتكى وانت المستعان وبك المستغاث  
وعليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بك وقول سيد ولد ادم اللهم  
اليك اشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس انت رب  
المستضعفين وانت ربي الى من تكاني الى بعد يتجهمني اولى عدو ملكته  
امري ان لم يكن بك غضب علي فلا ابالي غير ان عافيتك اوسع لي اعوذ  
بنور وجهك الذي اشرقت له الظلمات وصلح عليه امر الدنيا والاخرة  
ان يحل علي غضبك او ينزل بي سخطك لك العتبى حتى ترضى ولا حول  
ولا قوة الا بك \* فالشكوى الى الله سبحانه لا تنافي الصبر بوجهه فان الله تعالى  
قال عن ايوب انما وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب \* مع اخباره عنه

بالشكوى اليه في قوله مسني الضر واخبر عن نبيه يعقوب انه وعد من  
نفسه بالصبر الجميل والتبي اذا قال وفي مع قوله انما اشكويثي وحزني  
الى الله ولم يجعل ذلك نقصا لصبره ولا يلائفت الى غير هذا من ترهات  
القوم كما قال بعضهم لما قال مسني الضر قال تعالى انا وجدناه صابرا ولم يقل  
صبور احيث قال مسني الضر وقال بعضهم لم يقل ارحمني وانما قال  
انت ارحم الراحمين فلم يزد على الاخبار بحاله ووصف ربه وقال بعضهم  
انما شكاه من الضرحين ضعف لسانه عن الذكرك فشكل من ضعف الذكر  
لا ضر المرض والالم وقال بعضهم استخرج منه هذا القول ليكون  
قدوة للضعفاء من هذه الامة وكان هذا القائل رأى ان الشكوى  
الى الله تنافي الصبر وغلط اقمح التملط فالمتنافي للصبر شكواه لا الشكوى  
اليه قاله يبنلي عبده ليسمع تضرعه ودعائه والشكوى اليه ولا يجب  
التجلد عليه واحب ما اليه انكسار قلب عبده بين يديه وتذلل له  
واظهار ضعفه وفاقة وعجزه وقلة صبره فاحذر كل الحذر من اظهار التجلد  
عليه وعليك بالتضرع والتمسك وابداء العجز والفاقة والذل والضعف  
فروحته اقرب الى هذا القلب من اليد للفر \*

فصل

وهذا باب من الفروق مطول ولعل ان ساعد القدر ان تفرد فيه كتابا  
كثيرا وانما نيهنا بما ذكرنا على اصوله واللييب يكتفي ببعض ذلك والدين  
كله فرق وكتاب الله فرقان ومحمد صلى الله عليه وسلم فرق بين الناس ومن

اتقى الله جعل له فرقانا يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا  
وسعى يوم بدر يوم الفرقان لانه فرق بين اولياء الله واعدائه فالهدى كله  
فرقان والضلال اصله الجمع كما جمع المشركون بين عبادة الله وعبادة الاوثان  
ومحبته ومحبة الاوثان وبين ما يحب ويرضاه وبين ما قدره وقضاه  
فجعلوا الامر واحدا واستدلوا بقضائه وقدره على محبته ورضاه وجمعوا  
بين الربا والبيع فقالوا انما البيع مثل الربا وجمعوا بين المذكى والميتة وقالوا  
كيف ناكل ما قتلنا ولا ناكل ما قتل الله وجمع المنسلخون عن الشرائع بين  
الحلال والحرام فقالوا هذه المرأة خلقها الله وهذه خلقها وهذا الحيوان  
خلقها وهذا خلقها فكيف يحل هذا ويحرم هذا وجمعوا بين اولياء الرحمن  
واولياء الشيطان وجاءت طائفة الاتحادية فطموا الوادى على القرى  
وجمعوا الكل في ذات واحدة وقالوا هي الله الذى لا اله الا هو وقال  
صاحب فصوصهم وواضع نصوصهم واعلم ان الامر قرآنا لا فرقانا

ما الامر الانساق واحد \* ما فيه من مدح ولا ذم  
وانما العادة قد خصصت \* والطبع والشارع بالحكم

والمقصود ان ارباب البصائر هم اصحاب الفرقان فاعظم الناس فرقانا  
بين المشبهات اعظم الناس بصيرة والتشابه يقع في الاقوال والاعمال  
والاحوال والاموال والرجال وانما اتى اكثر اهل العلم من المشابهات  
في ذلك كله ولا يحصل الفرقان الا بنور يقذفه الله في قلب من يشاء من عباده  
يرى في ضوئه حقائق الامور ويميز بين حقها وباطلها وصحيحها وسقيمها

الرد على الطائفة الاتحادية في مقولة الاتحاد وذكر  
فصوصهم وواضع نصوصهم

ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور \* ولا تسئل هذا الفصل فله من انفع  
فصول الكتاب والحاجة اليه شديدة فان رزقك الله فيه بصيرة خرجت  
منه الى فرقان اعظم منه وهو الفرق بين توحيد المرسلين وتوحيد المعطلين  
والفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه اهل التعطيل والفرق بين اثبات الصفات  
والعلو والتكلم والتكليم حقيقة وبين التشبيه والتتمثيل والفرق بين تجريد  
التوحيد العملى الارادى وبين هضم ارباب المراتب مراتبهم التى انزلهم الله  
اياها والفرق بين تجريد متابعة المعصوم وبين اهدار اقوال العلماء والفائها  
وعدم الالتفات اليها والفرق بين تقليد العالم وبين الاستضاءة بنور  
علمه والاستعانة بفهمه والفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان  
والفرق بين الحال الايماني الرحماني والحال الشيطاني الكفرى  
والحال النفساني والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع على كل  
احد والحكم المأول الذى نهايته ان يكون جائز الاتباع عند الضرورة  
ولا درك على مخالفه \*

### فصل

ونحن نختم الكتاب باشارة لطيفة الى الفروق بين هذه الامور  
اذ كل فرق منها يستدعى بسطه كتابا كبيرا فالفرق بين توحيد المرسلين  
وتوحيد المعطلين \* ان توحيد الرسل اثبات صفات الكمال لله على وجه  
التفصيل وعبادته وحده لا شريك له فلا يحمل له ندا في قصد ولا حب  
ولا خوف ولا رجاء ولا لفظ ولا حلف ولا نذر بل يرفع العبد الانداد

فصل في بيان الاشارة لطيفة الى الفروق بين هذه الامور



له من قلبه وقصده ولسانه وعبادته كما انها معدومة في نفس الامر  
لا وجود لها البتة فلا يجعل لها وجودا في قلبه ولا لسانه \* واما توحيد  
المعطلين \* فنفي حقائق اسمائه وصفاته وتعطيلها ومن امكنه منهم تعطيلها  
من لسانه عطيلها فلا يذكروها ولا يذكروايتها تنضمها ولا حد يثا يصرح بشئ  
منها ومن لم يمكنه تعطيل ذكرها سقطا عليها بالتحريف ونفي حقيقتها  
وجعلها اسما فارغ لا معنى له او معناه من جنس الالف واللام على  
ان من طرد تعطيله منهم علم انه يلزمه في ما حرف اليه النص من المعنى  
نظير ما فرمته سواء فان ازم تمثيل او تشبيه او حدوث في الحقيقة لزم  
في المعنى الذي حمل عليه النص وان لا يلزم في هذا فهو اولى ان لا يلزم  
في الحقيقة فلما علم هذا لم يمكنه الا تعطيل الجميع فهذا اطر دلاصل التعطيل  
والفرق اقرب منه ولكنه مناقض بتحكم بالباطل حيث اثبت الله بعض  
ما اثبتته لنفسه ونفي عنه البعض الاخر واللازم الباطل فيها واحد واللازم  
الحق لا يفرق بينهما والمقصود انهم سمو هذا التعطيل توحيد او انما هو  
الحاد في اسماء الرب تعالى وصفاته وتعطيل لحقائقها \*

### فصل

والفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه المعطلة \* ان الرسل \* نزهوه سبحانه عن  
النقائص والعيوب التي نزه نفسه عنها وهي المنافية لكماله وكمال ربوبيته  
وعظمته كالسنة والنوم والغفلة والموت والغبوب والظلم وارا دته  
والتسعي به والشريك والصاحبة والظهير والولد والشفيع بدون اذنه

وان يترك عبادته سدى هلا وان يكون خلقهم عبثا وان يكون خلق  
السموات والارض وما بينهما باطلا لا ثواب ولا عقاب ولا امر ولا نهى  
وان يسوي بين اوليائه واعداؤه وبين الابرار والفجار وبين الكفار  
والمؤمنين وان يكون في ملكه ما لا يشاء وان يحتاج الى غيره بوجه من  
الوجوه وان يكون لغيره معه من الامر شئ وان يعرض له غفلة او سهو  
او نسيان وان يخلف وعده او تبدل كلماته او يضاف اليه الشراسع  
او وصف او فعلا بل اسماء كلها حسنى وصفاته كلها كمال وافعاله كلها خير  
وحكمة ومصلحة فهذا تنزيه الرسل لربهم \* واما المعطلون \* فنزهوه عما وصف  
به نفسه من الكمال فنزهوه عن ان يتكلم او يكلم احد او نزهوه عن استوائه  
على عرشه وان ترفع اليه الايدي وان يصعد اليه الكلم الطيب وان ينزل  
من عنده شئ او تعرج اليه الملائكة والروح وان يكون فوق عبادته  
وفوق جميع مخلوقاته عاليا عليها ونزهوه ان يقبض السموات بيده  
والارض باليد الاخرى وان يمسك السموات على اصبع والارض  
على اصبع والجبال على اصبع والشجر على اصبع ونزهوه ان يكون له وجه  
وان يراه المؤمنون بابصارهم في الجنة وان يكلمهم ويسلم عليهم ويتجلى  
لهم صاحبها وان ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا فيقول من يستغفرني فاغفر له  
من يسألني فاعطيه فلانزول عندهم ولا قول ونزهوه ان يفعل شيئا  
لشيء بل افعاله لا لحكمة ولا لغرض مقصود ونزهوه ان يكون تام  
المشيئة نافذ الارادة بل يشاء الشيء ويشاء عبادته خلافة فيكون ما شاء

العبد دون ما شاء الرب ولا يشاء الشيء فيكون ما لا يشاء ويشاء  
ما لا يكون وسمو هذا عد لا كما سمو ذلك التنزيه توحيد أو نزوه عن  
أن يحب أو يحب ونزوه عن الرافقة والرحمة والفضب والرضا ونزوه  
آخرون عن السمع والبصر وآخرون عن العلم ونزوه آخرون عن الوجود  
فقالوا الذي فر إليه هو لا المنزهون من التشبيه والتمثيل يلزمنا في الوجود  
فيجب علينا أن ننزهه عنه فهذا تنزيه المحدثين والاول تنزيه المرسلين \*

### فصل

والفرق بين اثبات حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل  
ما قاله الامام احمد ومن وافقه من ائمة الهدى ان التشبيه والتمثيل  
ان تقول يد كيدي او سمع كسمعي او بصر كبصري ونحو ذلك واما  
اذ قلت سمع وبصر وبدو وجه واستواء لا يماثل شيئا من صفات المخلوقين  
بل بين الصفة والصفة من الفرق كما بين الموصوف والموصوف فاي  
تمثيل ههنا واي تشبيه لولا تليس المحدثين فدار الحق الذي اتفقت عليه  
الرسل على ان يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله من  
غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تشبيه ولا تمثيل اثبات الصفات ونفي  
مشابهة المخلوقات فمن شبه الله بخلقه فقد كفر ومن جحد حقائق ما وصف الله  
به نفسه فقد كفر ومن اثبت له حقائق الاسماء والصفات ونفي عنه  
مشابهة المخلوقات فقد هدى الى صراط مستقيم \*

### فصل

والفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم ال مراتب ان تجريد  
التوحيد ان لا يعطي المخلوق شيئا من حق الخالق وخصائصه فلا يعبد  
ولا يصلي له ولا يسجد ولا يحلف باسمه ولا يندرله ولا يتوكل عليه ولا يوله  
ولا يقسم به على الله ولا يعبد ليقرّب الى الله زلفي ولا يساوي برب  
العالمين في قول القائل ما شاء الله وشئت وهذا منك ومن الله وانا بالله  
وبك وانا متوكل على الله وعليك والله لي في السماء وانت في الارض  
وهذا من صدقائك وصدقات الله وانا نائب الى الله واليك وانا في  
حسب الله وحبك فيسجد للمخلوق كما يسجد المشركون لشيوعهم ويخلق  
رأسه له ويحلف باسمه وينذر له ويسجد لقبره بعد موته ويستغيث به  
في حوائجه ومهماتة ويرضيه بسخط الله ولا يسخطه في رضا الله ويتقرب  
اليه اعظم مما يتقرب الى الله ويحبه ويخافه ويرجوه اكثر مما يحب الله  
ويغافه ويرجوه او يساويه فاذا هضم المخلوق خصائص الربوبية وانزله  
منزلة العبد المحض الذي لا يملك لنفسه فضلا عن غيره ضرا ولا نفعا  
ولا مونا ولا حيا تا ولا نشورا لم يكن هذا انفصالة ولا حطام من مرتبته  
ولو رغم المشركون وقد صبح عن سيد ولد آدم صلوات الله وسلامه  
عليه انه قال لا تطروني كما اطرت النصارى ابن مريم فانما انا عبد فقولوا  
عبد الله ورسوله وقال ايها الناس ما احب ان ترفعوني فوق منزلتي وقال  
لا تأخذوا قبوري عبدا وقال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد وقال لا تقولوا



ما شاء الله وشاء محمد وقال له رجل ما شاء الله وشئت فقال اجعلني الله  
ند او قال له رجل قد اذنب اللهم اني اتوب اليك ولا اتوب الى محمد  
فقال عرف الحق لاهله وقد قال الله ليس لك من الامر شيء وقال قل  
ان الامر كله لله وقال قل لا املك لنفسي ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله  
وقال قل اني لا املك لنفسي ضرا ولا رشدا قل اني لا يجبرني من الله احد  
ولن اجدم من دونه ملتحد \* اي ان اجدم من دونه من النجى اليه واعتمد عليه  
وقال لا بنته فاطمة وعمه العباس وعمته صفية لا املك لكم من الله  
شيئا \* وفي لفظ في الصحيح لا اغني عنكم من الله شيئا فعظم ذلك  
على المشركين بشيوخهم والمهتيم وابوا ذلك كله وادعوا الشيوخهم ومعبودهم  
خلاف هذا كله وزعموا ان من سلبهم ذلك فقد هضمهم مراتبهم  
وتقصصهم وقد هضموا جانب الالهية غاية الهضم وتقصصه فلم نصيب  
وافر من قوله تعالى واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون  
بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذ هم يستبشرون \*

### فصل

والفرق بين تجريد متابعة المصنوم صلى الله عليه وسلم واهداء اقوال  
العلماء والغائب ان تجريد المتابعة ان لا تقدم على ما جاء به قول احد  
ولارأيه كائنا من كان بل تنظر في صحة الحديث او لا فاذا صح لك نظرت في  
معناه ثانيا فاذا تبين لك لم تعدل عنه ولو خالفك من بين المشرق والمغرب  
ومعنا ذلك ان تتفق الامة على مخالفة ما جاء به ثبها بل لا بد ان يكون في الامة

فصل في الفرق بين تجريد متابعة المصنوم صلى الله عليه وسلم واهداء اقوال العلماء والغائب

من قال به ولو لم تعلمه فلا تجعل جهلك بالقائل به حجة على الله ورسوله  
بل اذهب الى النص ولا تضعف واعلم انه قد قال به قائل قطعا ولكن  
لم يصل اليك هذا مع حفظ مراتب العلماء وموالاتهم واعتقاد حرمتهم  
وامانتهم واجتهادهم في حفظ الدين وضبطه فهم دائرون بين الاجر  
والاجرين والمغفرة ولكن لا يوجب هذا اهدار النصوص وتقديم  
قول الواحد منهم عليها الشبهة انه اعلم به منك فان كان كذلك فمن ذهب  
الى النص اعلم به منك فهلا وافقته ان كنت صادقا فمن عرض اقوال  
العلماء على النصوص ووزنها بها وخالف منها ما خالف النص لم يهدر  
اقوالهم ولم يهضم جانبهم بل اقتدى بهم فانهم كلهم امر وايد ذلك فتبهم  
حقا من امثال ما وصوا به لا من خالفهم بخلافهم في القول الذي جاء  
النص بخلافه اسهل من مخالفتهم في القاعدة الكلية التي امر واودعوا  
اليها من تقديم النص على اقوالهم ومن هنا يتبين الفرق بين تقليد العالم في  
كل ما قال وبين الاستعانة بفهمه والاستنصاء بنور علمه فالاول ياخذ  
قوله من غير نظرفيه ولا طلب لدليله من الكتاب والسنة بل يجعل  
ذلك كالحبل الذي يلقيه في عنقه يقلده به ولذلك سمي تقليدا بخلاف  
من استعان بفهمه واستنصاء بنور علمه في الوصول الى الرسول  
صلوات الله وسلامه عليه فاته يجعلهم بمنزلة الدليل الى الدليل الاول  
فاذا وصل اليه استغنى بدلالته عن الاستدلال به فانه ممن استدل بالنجم  
على القبلة فانه اذا شاهد هالم يبق لاستدلاله بالنجم معنى قال الشافعي

اجمع الناس على ان من استبانت له سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له ان يدعها لقول احد \*

### فصل

والفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان ان اولياء الرحمن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون \* هم الذين امنوا وكانوا يتقون وهم المذكورون في اول سورة البقرة الى قوله هم المفلحون وفي وسطها في قوله ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر الى قوله اولئك الذين صدقوا واولئك هم المتقون \* وفي اول الانفال الى قوله لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم \* وفي اول سورة المؤمنين الى قوله هم فيها خالدون وفي آخر سورة الفرقان وفي قوله ان المسلمين والمسلمات الى آخر الآية وفي قوله الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا يتقون \* وفي قوله ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فاولئك هم الفائزون \* وفي قوله الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون الى قوله في جنات مكرمون \* وفي قوله الثابثون العابدون الحامدون الى آخر الآية قاولياء الرحمن هم المخلصون لربهم المكمون لرسوله في الحرم والحل الذين يخالفون غيره لسنة ولا يخالفون سنته فغيرها فلا يتدعون ولا يدعون الى بدعة ولا يهتدون الى فتنه غير الله ورسوله واصحابه ولا يتخذون دينهم لغير الله ولا يستجيبون سماع الشيطان على سماع القرآن ولا يؤثرون صحبة الانبياء (١) على مرضاة الرحمن

فصل في الفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان

ولا المعازف والمثاني على السبع المثاني \*

برئنا الى الله من معشر \* بهم مرض مورد للضنا  
وكم قلت يا قوم انتم على \* شفاعر من سماع القنا  
فلما استهانوا بتوبيخنا \* تركنا غويا وما قد جنا  
وهل يستجيب لداعي الهدى \* غوى اصار القناديدنا  
فعضنا على ملة المصطفى \* وماتوا على تاننا تبتنا

ولا يشبه اولياء الرحمن باولياء الشيطان الاعلى فاقد البصيرة والايمان واني يكون المعرضون عن كتابه وهدى رسوله وسنته المخالفون له الى غيره اولياءه وقد ضربوا المخالفة جاشا وعدلوا عن هدى نبيه وطريقته وما كانوا اولياءه ان اولياؤه الا المتقون ولكن اكثرهم لا يعلمون فاولياء الرحمن المتلبسون بما يحب واهل الداعون اليه المحاربون لمن خرج عنه واولياء الشيطان المتلبسون بما يكره واهلهم قولا وعملا يدعون اليه ويمارون من نهاهم عنه فاذا رايت الرجل يحب السماع الشيطاني وموذن الشيطان واخوان الشياطين ويدعو الى ما يكره الشيطان من الشرك والبدع والفجور علمت انه من اوليائه فان اشتبه عليك فاكشفه في ثلاثة مواطن في صلاته ومحبته للسنة واهله ونفرته عنهم ودعوته الى الله ورسوله وتجريد التوحيد والمتابعة وتحكيم السنة فزنه بذلك لا تزنه بحال ولا كشف ولا خارق ولو مشى على الماء وطاف في الهواء \*



﴿ فصل ﴾

وبهذا يعلم الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني \* فان الحال الايماني \*  
ثمرة المتابعة للرسول والاخلاص في العمل وتجريد التوحيد ونليجته  
منفعة المسلمين في دنياهم وديارهم وهو انما يصح بالاستقامة على السنة  
والوقوف مع الامر والنهي \* والحال الشيطاني \* نسبته اما شرك او جور  
وهو ينشأ من قرب الشياطين والاتصال بهم ومشابهتهم وهذا الحال  
يكون لعباد الاصنام والصلبان واليران والشيطان فان صاحبه  
لما عبد الشيطان خلع عليه حالا يصطاد به ضعفاء العقول والايمان ولا اله  
الا الله كم هلك بهؤلاء من الخلق ابردوهم وليلبسوا عليهم دينهم  
ولو شاء الله ما فعلوه فكل حال خرج صاحبه عن حكم الكتاب وما جاء  
به الرسول فهو شيطاني كائنا ما كان وقد سمعت باحوال السحرة وعباد  
النار وعباد الصليب وكثير ممن ينتسب الى الاسلام ظاهر او هو بري  
منه في الباطن له نصيب من هذا الحال بحسب موالاته للشيطان ومعاداته  
لله رحمن وقد يكون الرجل صادقا ولكن يكون ملبوسا عليه بجهله فيكون  
حاله شيطانيا مع زهد وعبادة واخلاص لكن لبس عليه الامر لقلة علمه  
بامور الشياطين والملائكة وجهله بمقائق الايمان وقد حكى هؤلاء  
وهؤلاء من ايس منهم بل هو مشتبه صاحب مخايل ومخاريق ووقع الناس  
في البلاء بسبب عدم التمييز بين هؤلاء وهؤلاء فحسبوا اكل سوداء ثمرة  
وكل بيضاء شحمة والفرقان اعز ما في هذا العالم وهو نور يقذفه الله

﴿ فصل في الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني ﴾

في القلب يفرق به بين الحق والباطل ويزن به حقائق الامور خيرا  
وشرها وصالحها وفاسدها فمن عدم الفرقان وقع ولا بد في اشراك  
الشيطان فانه المستعان وعليه التكلان \*

﴿ فصل ﴾

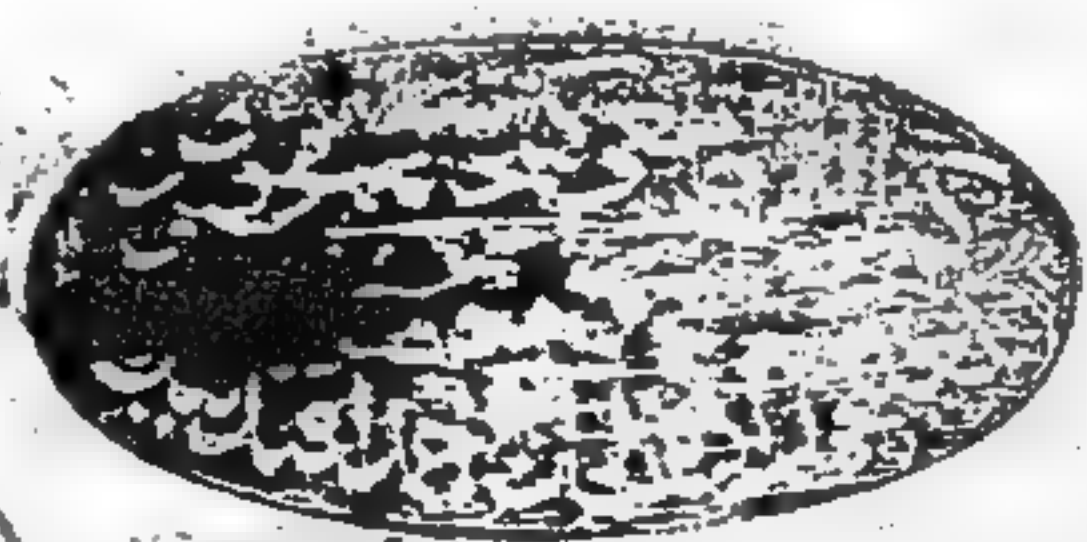
والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المأول الذي غايته  
ان يكون جائزا لاتباع \* ان الحكم المنزل \* هو الذي انزله الله على رسوله  
وحكم به بين عباده وهو حكمه الذي لا حكم له سواه \* واما الحكم المأول \*  
فهو اقوال المجتهدين المختلفة التي لا يجب اتباعها ولا يكفرو ولا يفسق من  
خالقها فان اصحابها لم يقولوا هذا احكم الله ورسوله بل قالوا اجتهدنا  
برأينا فمن شاء قبله ومن شاء لم يقبله ولم يلزموا به الامة بل قال ابو حنيفة هذا  
رايي فمن جاءنا بخير منه قبلناه \* ولو كان هو عين حكم الله لما ساغ  
لابي يوسف ومحمد وغيرهما مخالفتهم فيه وكذلك مالك استشاره الرشيد  
ان يحمل الناس على ما في الموطأ فمنعه من ذلك وقال قد تفرق اصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في البلاد وصار عند كل قوم علم غير  
ما عند الاخرين \* وهذا الشافعي ينهى اصحابه عن تقليده ويوصيهم بترك  
قوله اذا جاء الحديث بخلافه \* وهذا الامام احمد ينكر على من كتب  
فتاواه ودونها ويقول لا تقلدني ولا تقلد فلانا ولا فلانا واخذ من حيث  
اخذوا \* ولو علموا رضي الله عنهم ان اقوالهم يجب اتباعها لحرمو اعلی اصحابهم  
مخالفتهم ولما ساغ لاصحابهم ان يفتوا بخلافهم في شيء ولما كانت احدهم

﴿ فصل في الفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المأول الذي غايته ان يكون جائزا لاتباع ﴾

يقول القول ثم يفتي بخلافه فيرى في المسئلة القولان والثلاثة  
واكثر من ذلك فالراي والاجتهاد احسن احواله ان يسوغ اتباعه  
والحكم المنزل لا يحل لمسلم ان يخالفه ولا يخرج عنه واما الحكم المبدل  
وهو الحكم بغير ما انزل الله فلا يحل تنفيذه ولا العمل به ولا يسوغ اتباعه  
وصاحبه بين الكفر والفسوق والظلم والمقصود التنبيه على بعض احوال  
النفس المطمئنة واللوامة والامارة وما تشترك فيه النفوس الثلاثة  
وما يتميز به بعضها من بعض وافعال كل واحدة منها واختلافها ومقاصدها  
ونياتها وفي ذلك تنبيه على ما وراءه وهي نفس واحدة تكون اماره  
تارة ولوامه اخرى ومطمئنه اخرى واكثر الناس الغالب عليهم  
الامارة واما المطمئنة فهي اقل النفوس البشرية عدد او اعظمها  
عند الله قدر او هي التي يقال لها ارجعي الى ربك راضية مرضية  
فادخلي في عبادي وادخلي جنتي والله سبحانه وتعالى المستول المرجو  
الاجابة ان يجعل نفوسنا مطمئنة اليه عاكفة بهمتها عليه راضية منه راغبة  
فيما لديه وان يعيذنا من شرور انفسنا وسيات اعمالنا وان لا يجعلنا  
ممن اغفل قلبه عن ذكره واتبع هواه وكان امره فرطاً ولا يجعلنا من  
الاخسرين اعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم  
يحسنون صنعاً الله سبحانه وتعالى اعلم ما لا يعلمون والحمد لله رب العالمين  
تم طبع هذا الكتاب بعون الله الملك الوهاب في ثالث شهر رمضان  
سنة ١٣١٨ هجرية على صاحبها الف الف صلاة وتحية زكية

### خاتمة الطبع

قد تبحر بحمد الله واعانه طبع كتاب الروح للمحافظ شمس الدين  
ابي عبد الله محمد الشيرازي قنم الجوزية الحنبلي الدمشقي قدس الله روحه  
ونور ضريحه ولعمري انه لكتاب جليل القدر والشان وسفر واضع الحجية  
والبرهان فطوبى لمن طوئى لموافقه وجامعه وبخ مج لتقنيده ومطالعه  
وكان ذلك الطبع الفائق والوضع الرائع بطبعة دائرة المعارف النظامية  
الزاهرة الكائنات بمدينة حيدر اباد الدكن العامرة قاعدة السلطنة الاسلامية  
الاصفية في الاقطار الجنوبية الهندية ابداها الله بالتأييد ابدي  
السرمدية ووسع نطاقها الى ما كان في زمان الدول الاولى الاسلامية في ايام  
ملكها العامر وبوع الفضل والمكارم المشيد من دعائم المجد الاثيل امين العالم  
مظفر الممالك فتح جنك نظام الدولة نظام الملك اصفياء مير محبوب علي  
خان بهادر لازالت اعلام سلطنته خافضة على اعالي القان واياه مترونة  
بالاقبال على مر الزمن ولا برحت بعنايته العاوم في ترق واقبال والمعارف  
ساجدة على متن الجرة الا ذيال نجمة النبي الامين سيدنا محمد والصب  
والال صلى الله عليهم وسلم بعد دميا البحار والرمال واخر دعوانا ان الحمد لله  
رب العالمين كتبه الراجي لطف ربه القوي العبد الضعيف الحسن بن احمد  
الحنفي مسد ير المطبعة غاملة الله باحسانه وافاض عليه هو اطل امتنانه  
\* آمين \*





# فهرس مضامين كتاب الروح

مضمون	رقم
خطبة الكتاب	٢
المسئلة الاولى في معرفة الاموات بزيارة الاحياء وصلاتهم	٣
القراءة عند القبور غيب الدفن	١٣
فصل في ان الموتي يستلون عن الاحياء ويعرفون اقوالهم واعمالهم	١٦
فصل في الاستدلال على سماع الموتي من اجراء العمل على ثلاثين	١٧
الميت في القبر	
المسئلة الثانية في ان ارواح الموتي هل تتلاقى وتتراو وتند اكرام لا	٢٢
المسئلة الثالثة هل تتلاقى ارواح الاحياء وارواح الاموات	٢٩
الروايات على ثلاثة انواع منها الروايات الصحيحة ولها اقسام	٣٣
كيف تلتقي روح النائم روح اليقظان	٣٨
جلوس العفريت على المال	٥١
المسئلة الرابعة ان الروح هل تموت ام الموت للبدن وحده	٥٢
بيان الاقوال في توجيه قول النبي صلى الله عليه وسلم الناس يصعقون	٥٣
يوم القيامة فما كون اول من يفيق فاذا موسى اخذ بقائمة العرش	
المسئلة الخامسة وهي ان الارواح بعد مفارقة الاجسام الخ	٥٨
الروح ذات قائمة بنفسها على اصول اهل السنة	٥٩
المسئلة السادسة ان الروح هل تعود الى الميت في قبره وقت السؤال ام لا	٦٣
الروح لها في البدن خمسة انواع من التعلق	٦٨
تحقيق سماع الموتي	٧١
فصل في ان هل عذاب القبر على النفس والبدن او على النفس دون	٨٠
البدن او على البدن دون النفس وهل يشارك البدن النفس في النعيم	
والعذاب ام لا	



مضمون

٨٢	فصل في ان مذاهب السلف ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب مع الروح والبدن
٨٣	فصل في ذكر احاديث عذاب القبر ومسائلة منكر ونكير
٩١	فصل في ان عذاب القبر حق باتفاق اهل السنة
٩٢	فصل في ان عذاب القبر ينال من هو مستحق له قبر او لم يقبر
٩٨	المسئلة السابعة في جواب الملاحدة والزنادقة المنكرين لعذاب القبر ونعيمه وما يتعلق بهما
٩٩	ذكر الاور التي يعلم بها الجواب
١٠٠	ايضا الامر الاول
١٠٠	الامر الثاني
١٠١	الامر الثالث
١٠٣	الامر الرابع
١٠٥	الامر الخامس مع الامر السادس
١١٣	الامر السابع
١١٥	الامر الثامن
١١٧	الامر التاسع
١١٨	الامر العاشر
١٢٠	المسئلة الثامنة في ان ما الحكمه في عدم ذكر عذاب القبر في القرآن مع شدة الحاجة اليه
١٢٣	المسئلة التاسعة في الاسباب التي تعذب بها اصحاب القبور
١٢٧	المسئلة العاشرة في الاسباب المنجية من عذاب القبر
١٣٢	المسئلة الحادية عشر ان السؤال في القبر هل هو عام في حق المسلمين والمنافقين والكفار او يختص بالمسلم والمنافق
١٣٩	المسئلة الثانية عشر في ان سوال منكر ونكير هل هو مختص بهذه الامة او يكون لها وغيرها

مضمون

١٢١	المسئلة الثالثة عشر ان الاطفال هل يمتحنون في قبورهم
١٢٣	المسئلة الرابعة عشر وهي هل عذاب القبر دائم او منقطع
١٢٥	المسئلة الخامسة في ان اين مستقر الارواح ما بين الموت الى يوم القيامة وهل توجد في اجساد غير اجسادها التي كانت فيها فتتبع وتعذب فيها ام تكون مجردة
١٥٠	فصل في بيان قول من قال ان الارواح في الجنة
١٥٩	فصل في بيان قول مجاهد ان الارواح ليست في الجنة ولكن ياكلون من ثمارها ويجدون ريحها
١٦١	فصل في بيان قول من قال ان الارواح على اقية قبورها
١٦٥	فصل في ان شان الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر
١٦٨	فصل في بيان قول من قال ان ارواح المؤمنين عند الله تعالى
١٦٩	بيان مدرة المتقي وسجين وعالين
١٧١	فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين بالجابية وارواح الكفار بحضر موت يبرهوت
١٧٣	فصل في بيان قول ان الارواح تجتمع في الارض التي قال الله فيها يرثها عبادي الصالحون
ايضا	فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في عليين وارواح الكفار في سجين
١٧٢	فصل في ابطال كون الارواح في بيزمزم
ايضا	فصل في بيان ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض تدب حيث شاءت
١٧٥	فصل في بيان ان ارواح المؤمنين عن يمين دم وارواح الكفار عن يساره
١٧٦	فصل في بيان قول ابن حزم ان مستقر الارواح حيث كانت قبل اجسادها
١٧٩	فصل في بيان قول من قال ان مستقر الارواح عدم المحض
١٨١	فصل في بيان قول من قال ان الارواح بعد الموت ابدان اخر غير هذه الابدان
١٨٥	القول الرابع في مستقر الارواح
١٨٨	لنفس اربع دور كل دار منها اعظم من التي قبلها
١٨٩	المسئلة السادسة عشر هل تتنفع ارواح الموتى من سعي الاحياء ام لا



## مضنون

٢٣٢

- ١٨٩ الدليل على انتفاع الميت بما تسبب اليه في حياته  
 ١٩١ فصل في الدليل على انتفاع الميت بغير ما تسبب فيه  
 ١٩٢ فصل في اثبات وصول ثواب الصدقة الى الميت  
 ١٩٣ فصل في وصول ثواب الصوم  
 ١٩٥ فصل في وصول ثواب الحج  
 ١٩٧ دلائل المانعين من وصول ثواب العبادات الى الاموات  
 ١٩٩ دلائل المقتصرين على وصول ثواب العبادات التي تدخلها النيابة  
 ٢٠١ جواب التائيلين بوصول ثواب العبادات للمانعين له في فصول عديدة  
 ٢٠٧ فصل في نفى عقوبة العبد بعمل غيره  
 ايضا فصل في ان الاستدلال بقوله صلى الله عليه وسلم اذا مات العبد الخ صاقل  
 ايضا فصل في جواب قولهم الاهداء حوالة والحوالة انما تكون بحق لازم  
 ٢٠٨ فصل في جواب قولهم الايثار بسبب الثواب مكروه  
 ٢٠٩ فصل في جواب قولهم لو ساغ الاهداء الى الميت لساغ الى الحي  
 ٢١١ فصل في جواب قولهم لو ساغ اهداء نصف الثواب وربعه الى الميت لساغ  
 ٢١٣ فصل في جواب قولهم لو ساغ ذلك لساغ اهداءه بعد ان يعمل لنفسه  
 ٢١٤ فصل في جواب قولهم لو ساغ الاهداء لساغ اهداء الثواب الواجبات التي تجب على الحي  
 ايضا فصل في جواب قولهم ان التكالييف متمان وابتلاء ان تقل البدل  
 ٢١٦ فصل في جواب قولهم انه او نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه واسلامه عنه  
 ٢١٧ فصل في قولهم العبادات نوعان  
 ٢١٨ فصل في الانصار لحديث من مات وعليه صيام عنه وليه  
 ٢٢٠ فصل في قولهم ان ابن عباس راوى حديث الصوم قال لا يصوم احد عن احد  
 ايضا فصل في جواب قولهم انه حديث مختلف في اسناده  
 ٢٢٣ فصل في جواب البيهقي عن كلام الشافعي في تذاظر اوى حديث ابن عباس  
 ٢٢٥ فصل في ذكر اقوال اهل العلم في الصوم عن الميت  
 ايضا فصل في جواب قولهم انه يصل اليه في الحج ثواب النفقة دون افعال المناسك

## مضنون

٢٣٣

- ٢٢٦ فصل هل يشترط في اصال الثواب الاهداء بالا لفاظ ام يكفي مجرد النية  
 ايضا هل يتعين في اهداء الثواب تعاقب العمل بالقبول ام لا  
 ٢٢٧ اي الاعمال افضل في اهداء الثواب الى الميت  
 ايضا بيان وصول ثواب قراءة القرآن وما يتعاقب به  
 ٢٢٩ اهداء ثواب الاعمال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ايضا **المسئلة السابعة عشر** وهي هل الروح قدمة او معدة مخلوقة  
 ٢٣١ هل نفوت الارواح ام لا  
 ٢٣٢ فصل في بيان الدلائل على خلق الارواح  
 ٢٣٤ ذكر الاختلاف في معنى الروح في الآية الكريمة بين السلف والخلف  
 ٢٣٥ بيان اختلاف الروايات عن ابن عباس في تفسير اية ويستلونك عن الروح  
 ٢٣٦ فصل في بيان معنى اضافة الروح الى الله سبحانه تعالى  
 ٢٣٩ **المسئلة الثامنة عشر** وهي تقدم خلق الارواح على الاجساد او تاخر  
 خلقها عنها  
 ٢٥٠ دلائل من يقول بتقدم خلق الارواح على خلق الابدان  
 ٢٥٦ ذكر الدلائل على ان الارواح خلقت بعد خلق الابدان والجواب عما استدل  
 به القائلون بتقدم خلق الارواح  
 ٢٦٢ فصل في المنازعة في معنى قوله تعالى واذا خذرك من بني ادم الخ  
 ٢٧٣ فصل في ان هذه الآية على كل تقدير لا تدل على خلق الارواح قبل الاجساد  
 ٢٧٥ فصل في الدليل على ان خلق الارواح متأخر عن خلق ابدانها  
 ٢٨٠ **المسئلة التاسعة عشر** وهي حقيقة النفس  
 ٢٨٥ القول بالصواب في حقيقة الروح الذي دل عليه الكتاب والسنة  
 و اجماع الصحابة و ادلة العقل وذكر دلائله واقرده لذكر بعضها  
 فصلا على حدة  
 ٢٩٠ فصل  
 ايضا فصل



٢٩١ فصل  
٢٩٢ فصل  
٢٩٨ فصل  
٣٠٣ فصل  
٣٠٥ فصل

٣١١ فصل في بيان اذلة المنازعين لجمية الروح وتبزيها  
٣١٢ فصل في اريد الشبهة الاولى لمنازع جمية الروح والنفس  
٣١٨ فصل فيه ترديد الشبهة الثانية  
٣٢٣ فصل في جواب الشبهة الثالثة  
٣٢٣ فصل في جواب الشبهة الرابعة  
٣٢٦ فصل في جواب الشبهة الخامسة  
٣٢٧ فصل في جواب الشبهة السادسة  
٣٢٨ فصل في جواب الشبهة السابعة  
٣٢٩ فصل في ترديد الشبهة الثامنة  
٣٣١ فصل في ترديد الشبهة التاسعة  
ايضا فصل في ترديد الشبهة العاشرة  
٣٣٢ فصل في ترديد الشبهة الحادية عشر  
ايضا فصل في ترديد الشبهة الثانية عشر  
٣٣٣ فصل في ترديد الشبهة الثالثة عشر  
ايضا فصل في ترديد الشبهة الرابعة عشر  
٣٣٣ فصل في ترديد الشبهة الخامسة عشر  
٣٣٥ فصل في ترديد الشبهة السادسة عشر  
٣٣٦ فصل في ترديد الشبهة السابعة عشر  
٣٣٧ فصل في ترديد الشبهة الثامنة عشر  
٣٣٨ فصل في ترديد الشبهة التاسعة عشر

مضمون	رقم
فصل في ترديد الشبهة العشرين	٣٢٠
فصل في ترديد الشبهة الحادية والعشرين	٣٢١
تكميل منكري الجن والملائكة	٣٢٢
فصل في ترديد الشبهة الثانية والعشرين	٣٢٣
ايضا دخول الجن في المصروع	٣٢٤
المسئلة المشروون وهي هل النفس والروح شي واحد او شيان متغايران	٣٢٥
وجه تسمية الروح وروحها	٣٢٦
فصل في ان الروح غير النفس	٣٢٧
المسئلة الحادية والعشرون هل النفس واحدة ام ثلاث	٣٢٨
فصل في ان الطائفة الى احواء الرب تعالى وصفاته نوعان	٣٢٩
فصل في ان الله سبحانه جعل لكل عضو من الاعضاء الانسان كالا	٣٣٠
فصل في مباشرة الروح الطائفة	٣٣١
فصل في الحراسة والمراقبة	٣٣٢
ايضا فصل في النفس الواوامة	٣٣٣
فصل في النفس الامارة	٣٣٤
فصل في النفس المطمئنة	٣٣٥
فصل في ان النفس الامارة في مقابلة النفس المطمئنة	٣٣٦
فصل في اراءة النفس الامارة الاخلاص في صورة ينفر منها	٣٣٧
ايضا فصل في اراء تهاورت الصدق والجهاد في قالب عداوة الخلق واذا هم وحر بهم	٣٣٨
فصل في الفرق بين خفوع الايمان وخشوع التفاق	٣٣٩
فصل في الفرق بين شرف النفس والته	٣٤٠
ايضا فصل في الفرق بين الحمية والجناء	٣٤١
فصل في الفرق بين التواضع والمهانة	٣٤٢
فصل في الفرق بين القوة في امر الله والعلو في الارض والحمية لله والحمية للنفس	٣٤٣



٣٧٣	فصل في الفرق بين الجود والسرف
٣٧٢	فصل في الفرق بين المهابة والكبر
ايضا	فصل في الفرق بين الصيانة والتكبر
٣٧٥	فصل في الفرق بين الشجاعة والجرأة
٣٧٦	فصل في الفرق بين الحزم والجلب
٣٧٧	فصل في الفرق بين الاقتصاد والشح
ايضا	فصل في الفرق بين الاحتراز وسوء الظن
٣٧٨	فصل في الفرق بين الفراسة والظن
٣٨٢	فصل في الفرق بين النصيحة والغيبة
٣٨٣	فصل في الفرق بين الهدية والرشوة
ايضا	فصل في الفرق بين الصبر والتسوة
٣٨٤	فصل في الفرق بين العفو والذل
٣٨٦	الفرق بين الانتصار والانتقام
٣٨٧	فصل في الفرق بين سلامة القلب والبله والتغفل
٣٨٨	فصل في الفرق بين الثقة والخفة
٣٩٠	فصل في الفرق بين الرجاء والتمني
٣٩٢	فصل في الفرق بين التمديث بنعم الله والمغربها
٣٩٥	فصل في الفرق بين فرح القلب وفرح النفس
٣٩٧	فصل في بيان اعظم الفرح
٣٩٩	فصل في الفرق بين رقة القلب والجزم
٤٠٠	فصل في الفرق بين المودة والحقد
ايضا	فصل في الفرق بين المناقسة والحسد
٤٠٢	فصل في الفرق بين حب الرياسة وحب الامارة
٤٠٤	فصل في الفرق بين الحرف في الله والحب مع الله
٤٠٦	فصل في الفرق بين التوكل والعجز

٤٠٩	فصل في الفرق بين الاحياط والوسوسة
٤١٠	فصل في الفرق بين العام الملك والتمام الشيطان
ايضا	فصل في الفرق بين الاقتصاد والتقصير
٤١١	فصل في الفرق بين النصيحة والتأنيب
٤١٢	فصل في الفرق بين المبادرة والعجلة
٤١٣	فصل في الفرق بين الاخبار بالخال وبين الشكوى
٤١٥	فصل
٤١٦	الرد على الطائفة الاتحادية في مقولة الاتحاد وذكر قصصهم وواضع نصوصهم
٤١٧	فصل في بيان الاشارة اللطيفة الى الفروق بين هذه الامور
٤١٨	فصل في الفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه المعطلة
٤٢٠	فصل في الفرق بين حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتعميل
٤٢١	فصل في الفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم ارباب المراتب
٤٢٢	فصل في الفرق بين تجريد متابعة المعصوم صلى الله عليه وسلم واهداء اقوال العلماء والغايتها
٤٢٣	فصل في الفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان
٤٢٦	فصل في الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني
٤٢٧	فصل في الفرق بين الحكم الماترل الواجب الاتباع والحكم الماترل الذي غايبته ان يكون جائزا للاتباع
٤٢٩	خاتمة الكتاب

5655

